

بازرسی شد

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
در حاشیه برنج حق و بصدق و بصدق
برقعه زرد برهان المصنف در حاشیه
سهم قره کتب خط کتابخانه مجلس شورای اسلامی
لیفتمن البیاضی مورخ سالوره
فالان عیالان لی کان اکبر سنه
عمین بنه اسد

بازرسی شد
۳۹ - ۲۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

لیفتمن البیاضی
زاد عالم علی شریک
بیم بچمن فی بزرگداشت
و لا فاشی بزرگداشت

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۴۷۱۱
لیفتمن البیاضی

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: **برنج الحق و بصدق**

مؤلف: _____

موضوع: _____

شماره ثبت کتاب: _____

شماره قفسه: ۴۲۹۹

۹۲۵۸۳
۳۱۶۵

باز
۱۲۸۲

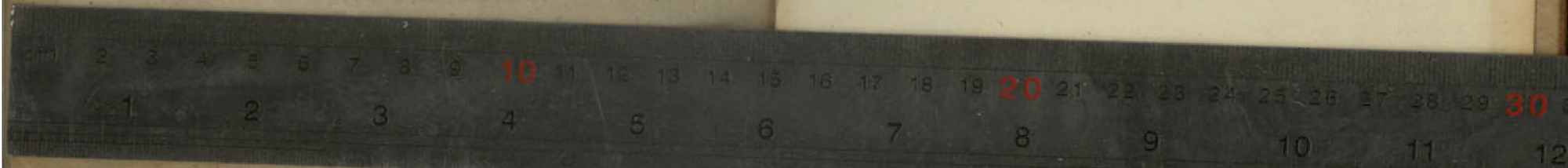
تخلی و فهرست شده
۴۲۴۹

۲۴۱۸
کتابخانه قزوین



کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین
کتابخانه قزوین

کتابخانه قزوین
۹۷ - ۹۸





بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي غرّف في بخار معرفته اكوار العلماء ونجّرت في دلائل
كنه ذاته انظار العقلاء وحسّرت عن معرفته كماله عقول الانبياء و
ضرب عن وصفه لاهوتيته السنة الفضلاء وعجزت عن تحقيق مهيته
اذمان الازكياء فلم يحصل احد منهم الا على الصفات والاسماء لا
يشبهه شئ في الارض ولا في السماء وافع درجات العلماء الى ذرة
العلاء وجاعلهم ودرج الانبياء ومفضل مداتهم على ما يشهد
احمد حملا بجا وزعن الحد والاحصاء ويرفع عن الشك والاشكاف
وصلى الله على سيد الانبياء محمد المصطفى وعلى البررة الاصفياء
والائمة الانبياء صلوته بسلامهما افطار الارض والسماء **انا**
بعد فان الله تعالى جرح في كتابه العزيز كتمان امانته وحظر
اخصاء براهينه ودلائله فقال تعالى ان الذين يكفون ما
انزلنا به الكتاب والحديث من بعد ما ينزلنا من الكتاب
اولئك يلعنهم الله ويكفرهم الله يعنون وقال تعالى ان الذين
يكفون ما انزلنا الله من الكتاب ويتزودون به مما فلها الايات

فما يكون في بطونهم ولا التار ولا يكفونهم الله يوم القيمة
ولا يؤمنهم وطعم عذابا ليم اولئك الذين اشتروا الضلالة
بالحديث والعذاب بالبعث فما اصبرهم على التار وال
رسول الله صلى الله عليه واله من علم علمه وكنهه بحماره
يوم القيمة بالحام من التار بفضل الله على برئته وطلبها
لاذراجم في رحته وبرح الجاهل عن زلله وينسحب
الثواب بعلم وعلمه وجب على كل مجتهد وعارف وظاهر
اوجب الله تعالى اظهاره من الدين وكشف الحق وارشا
الضالين لتلا بدخل تحت المعونين على لسان ربي العباد
وجمع الخلائق اجمعين بمقتضى الايات القرآنية والاخبار
النبوية وقد قال رسول الله صلى الله عليه واله اذا ظهرت
البدعة في امتي فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة
الله ولما كان ابناء هذا الزمان من استغوا الشيطان
الا الشاذ القليل القانز بالتفصيل حتى انكروا كثير من
الضروريات واخطوا في معظم المحسوسات وجعلوا
خطاهم لتلا بقدي غيبرهم بهم فنعتم البدعة جميع الخلق
بتركوا الحق الصدوق وقد وضعنا هذا الكتاب الموسوم بـ

وكشف لصدق طالبه في الاختصار وترك الاكثار بل
افضوا فيه على مسائل ظاهرة معدودة ومطالب واضحة
محدودة اوضحت فيه لطايف المفكرين من طوائف
الخالفين انكاد رؤسائهم ومقلد بهم الفضائل البدعيه
والكابر في المشاهدات الحسنة ودخولهم تحت فرق الشوك
طائفة وارثا للاحكام التي لا يرضيها نفسه ذو
عقل وروية على ان المصنف منهم اذا وقع على مذهب
من بطله نيزا منه وحاد عنه وعرف انه ارتكب الخطا و
الزلل وخالف الحق في القول والعمل فان عندهم الاضاف
وتركوا المعاندة بالخلاف وواجبوا اذعانهم الصحيح وما
يقضيه جوده الفريضة ورفضوا تقليد الاباء والاعتماد
على قول الرؤساء الذين طلبوا اللذة العاجلة واهملوا
الاهوال الاجلة حاذوا الفضاوة في من الاخلاص وحصلوا
بالنصيب لاوف من النجاة والخلاص وان ابوا الا الانتموا
على التقليد قالوا بل لهم من نارا الوعيد وصدق عليهم قوله
تعالى ذنبهم الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وادوا العدا
ونقطعت بهم الاسباب وانما وضعنا هذا الكتاب حجة

اقوال

لله تعالى ورجاء ثوابه وطلب الخلاص من الهم غفيرة بكمات
الحق وترك اشرار الخلق وامتنان به مرسوم سلطان وجه
الارض اليامية دولته الى يوم النشر والعرض سلطان
السلطين وخافان الخواص من مالك وفات العباد وحاكمهم
وحافظ اهل البلاد وراحمهم المظفر على جميع الاعداء المصون
من اله الارض والسماء المؤيد بالنصر القدسية والرياسة
الملكية الواصل بقدره العالي الى سائر ارباب المعالي الشا
بحار الصائب الى معرفة الشبه للثاني غياث الحق والمخلص
الذين الحايو بخدا بنده محمد خلد الله ملكه الى يوم الدين
وفرغ دولته بالبقاء والنصر والتمكين وجعلت ثواب
هذا الكتاب واصلا اليه اعاد الله بركاته عليه محمد وآله
الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين وقد اشتمل هذا الكتاب
على سائر المسئلة الاولى التي لا درال ووجهه مباحث الاول ما
كان الادراك اعرف الاشياء واظهر ما على ما باقى وبه يعرف
وحصل من مالا انهم اشياء عجيبه عربية وجبيل البدء به
فلهذا قد مناه اعلم ان الله تعالى خلق الفضل الانسانية في
مبدأ فطرها خالصة عن جميع العلوم بالضرورة وقابلة لها

بالضرورة وذلك مشاهد في حال الاطفال ثم ان الله تعالى
 خلق النفس لانها تحصل لادراك وهي القوى الحساسة في الظل
 في قول ولادنه يحصل للنفس ما يدرك من الحواس وبواسطة
 الادراك البصري على التدرج بين ابوابها وكذا يندرج
 في الطعوم وبقي الحواس الى ادراك ما يتعلق بذلك
 الا لان ثم يزاد في غفلة فيدرك بواسطة احاسان الامور
 الخفية الامور الكلية من المشاركة والمباينة ويعمل
 الامور الكلية الضرورية بواسطة ادراك الحواس
 الخفية ثم اذا اكتمل الاستدلال وتفتن بموضع الجمال
 ادرك بواسطة العلوم الضرورية العلوم الكسبية فقد
 ظهر من هذا ان العلوم الكسبية فرع على العلوم الضرورية
 الكلية والعلوم الضرورية الكلية فرع على الحواس
 الخفية فالحواس اذن هي اصول الاعتقادات ولا يصح الفرع
 الا بعد حقه اصله فالعلم في الاصل طعن في الفرع وجماعة
 الاشاعرة الذين هم اليوم كل الجهور من الخفية والشافعية
 والمالكية والحنابلة الا البس من فقهاء ماورداء النهر
 انكروا هذا بما يحسونه على ما بان ببناء فزعموا ان العقول

الكلية التي هي فرع الحواس ويلزمهم انكار الكسبية و
 ذلك عين النقطة **البحث الثالث** في شرايط الادراك **العلم**
 باسمهم عند الاشاعرة على ان الادراك مشروط بامور ثمانية
الاول سلامة الحاسة **٢** المقابلة او حكمها كما في الارض
 الصور في المرابا فلا يصح شيئا لا يكون مقابلا لنا ولا في حكم
 المقابل **٣** عدم القرب المفرط فان الجسم لو اتفق بالعين له
 يمكن رؤيته **٤** عدم البعد المفرط فان البعد المفرط لا يمكن
 الرؤية **٥** عدم الحجاب فان مع وجود الحجاب بين الراي والمركب
 لم يمكن الرؤية **٦** عدم الشفافية فان الجسم الشفاف الذي
 لا لون له كالهواء لا يمكن رؤيته **٧** تغل الرائي للادراك
 وفوق الضوء عليه فان الجسم الملون لا يشاهد في الظلمة
 حكوا بذلك حكاه ضرورنا لا يربون فيه وخالف الاشاعرة
 في ذلك جميع العقلاء من المتكلمين والفاطمية ولم يجابوا
 الادراك شرط من هذه الشرايط وهو مكابر محض لا يشك
 فيها عاقل **البحث الثالث** في وجوب الرؤية عند حصول العلم
 العقلاء كافة عند الاشاعرة على ذلك الضرورة الفاضلة
 فان عاقل من العقلاء لا يشك في حصول الرؤية عند اجتماع

شرائطها وخالفنا الاشاعرة جميع العقلاء في ذلك وانكروا النقطة
 فيه وجوزوا ان يكون بين ايدينا وبحضرتنا جبال شاهقة من
 الارض الى اعالي السماء محطه بنا من جميع الجوانب ما اصفه لنا
 نماله الارض شرقا وغربا وان مشرقه مضبوطة ظاهرة غايه
 الظهور ويقع عليها الشمس وقت الظهور ولا تشاهد منا
 ولا تبصرها ولا تشاهد منها البتة وكذا يكون بحضرتنا اصوات
 هائلة عملاء اضداد الارض بحيث يزعج منها كل احد يسمعها
 اشد ما يكون من الاصوات وجوانسنا سلمة ولا حجاب بيننا
 وبينها ولا بعدا لينة بل هي في غاية القرب مشاوانه معها
 نحن لها اصلا وكذا اذا لمس بناطن كفه حديد فحما بالناز
 حتى يهضم ولا يحترق كما يقال برمي في نيرانه في ذوب فيه الرصاص
 او الزيت وهو لا يشاهد له شئ ولا الرصاص المذاب ولا يذوب
 حرا ونفصل اعضاؤه وهو لا يحترق بالالام في جميع الاشياء
 ان هذا عين النقطة والضرورة يقضي به سادس من اشكال
 في هذا ضدنا كراظم الحسوسات عندنا **البحث الرابع** في امتناع
 الادراك عند فقدان شرائط الاشاعرة خالفوا جميع العقلاء في
 ذلك وجوزوا الادراك مع فقدان شرائط الحسوسات والاعراض

في المشرفين بشاهد وبصر القلة الصغيرة السوداء على حفرة
 سوداء في طرف المغرب في الليل المظلم وبينهما ما بين المشرق
 المغرب من البعد وبينهما حجاب جميع الجبال والحيطان و
 يجمع الاطروش وهو في طرف المشرق اخص صون يجمع وفي
 طرف المغرب وكفى من اعتقد ذلك نقضا ومكابرة لضرورة
 دخوله في النقطة هذا اعتقادهم وما العجب عالم ينفون
 من مشاهد اعظم الاجسام قد راوا شدها لونا و
 اشراقا واقرضا البناء مع ارتفاع الموانع وحصول الشرائط
 من سماع الاصوات لها باله العربية ويجوزون مشاهد
 الاعوج لاصغر الاجسام واحضاها في الظلمة الشديدة وبينهما
 غايه البعد وكذا في السماع فهل بلغ احد من القسطانية
 في انكار الحسوسات الى هذه الغايه ووصل الى تلك النهاية
 مع ان جميع العقلاء حكموا عليهم بالنقطة حيث جوزوا النقطة
 الاولى التي في دار الانسان حال خروجه انا سافضاء
 مد فحين في العاوم طال الغيبة وهو لا يجوز حصول مثل
 هذه الاشخاص في الحضور ولا يشاهدون فهم بلغ في النقطة
 من اولئك فلنظروا العاقل المنصف المصلح هل يجوز له ان يقلد

مثل هؤلاء القوم ويجعلهم واسطة بينه وبين الله تعالى يكون
 معدودا برحمة الله بهم وقوله منهم ام لا فان يجوز ذلك
 لنفسه بعد فعل ذلك وتخصيله فقد خالص الغلة من ثمة
 بقاء هو بالاثم لغوذا بالله من مرآة الاقدام قال بعض الفضلاء
 ونعم ما قال كل عاقل حزين الامور فانه لا يثب في ذوالالسم
 حراره النار اذا بقي فيها مدة مد يد حتى ينفصل اعضاؤه
 ومحال ان يكون اهل بغداد على كثرتهم وصحة حواسهم يجوز
 عليهم حشر عظيم يفتنون ويضرب فيهم البوقات الكثيرة و
 يرتفع الريح ويثبند الاصوات ولا يشاهد ذلك لاحد منهم ولا
 يسمعه ومحال ان يرضع اهل الارض باجمعهم بضادهم الى السماء ولا
 يشاهدونها ومحال ان يكون في السماء الف شمس كل واحد منها
 الف ضعف من هذه الشمس ولا يشاهدونها ومحال ان يكون
 لانيان واحد تشاهدان عليه واسا واحد الف واسا ^{مفلا} ولا يشا
 وكل واحد منها مثل الراس الذي تشاهد ومحال ان يخرج واحد
 باعلى صوته الف مرة بمحض الف نفس كل واحد منهم يسمع جميعا
 بقوله بان زبدا قام ويكون فلا يخبر بالثقي ولم يسمع الحاضرون
 حرفا لثقي مع تكرره الف مرة وسماع كل منهم ما قاله بل علمنا

بهذه الاشياء اقوى بكثير من علمنا يا انا سالخر وجنان من منازلنا لم
 تغلب الاواني التي فيها انا سامع ثقبين في علم المنطق والمنطق
 وان اني الذي شاهدته بالامس هو الذي شاهدته الان
 وانه لم يحدث حال تغيب عن العين الف شمس ثم بعد ذلك
 مع ان الله تعالى قادر على ذلك وهو في نفسه ممكن وان المولد
 الرضيع الذي يولد في الحال انما يولد من الابوين ولم ير عليه
 الف سنة مع امكانه في نفسه وبالنظر الى فلهذا الله تعالى
 عليه وقد نسب السقط طائفة الى الغايط وكذا بواكل النكدي في
 هذه الفضايا الجائزة فكيف بالقضايا التي يجوز لها الاستعربة
 التي يفتقرون والاشعة عن المشاهدات ومن اعجب الاشياء ^{مفلا}
 رتبهم وافضل مناخرهم فخر الدين الرازي في هذا الموضع حيث
 قال يجوز ان يخلق الله تعالى في الحديقة الحماة بالنار وبرودة
 عند خروجها من النار فلهذا لا يحسن بالحجارة واللون الذي
 والضوء المشاهد يجوز ان يخلق الله تعالى في الجسم البارد
 غفل عن ان هذا ليس بموضع التزاع لانه المتنازع فيه هو الجسم
 الذي في غايته الحرارة بل بالانيان الصحيح البنية الشايع
 حال شد حرارته ولا يحسن بتلك الحرارة فان احصا يجوز ان

ذلك فكيف يكون ما ذكره جوابا **بالجواب الخامس** فان الوجود ليس
 عادة نامة في الرؤية خالفت الاشاعة كافة العقلاء منها
 وحكموا بفصل المعلوم بالضرورة فقالوا ان الوجود عادة في
 كون الشيء من بابا فوجوده في كل موجود سواء كان في حيز
 اولي وسواء كان مقابلا او لا فيجوز ادراك الكيفيات **المتغيرة**
 كالعلم والادارة والقدره والشهوة واللذة وغير انفسانية
 فما لا يناله البصر كالزوال والطعم والاصوات والحرارة
 البرودة وغيرهما من الكيفيات الملموسة ولا شك ان هذا
 مكابرة للضرورة بان كل عاقل يحكم بان الطعم انما يدرك
 بالذوق لا بالبصر والزوال انما يدرك بالشم لا بالابصار
 الحرارة وغيرهما من الكيفيات الملموسة انما تدرك باللمس لا بالبصر
 والصوت انما يدرك بالسمع لا بالبصر ولهذا فان قائل البصر
 يدرك هذه الاعراض ولو كانت مدركة بالبصر لا خلت الادراك
 باختلاله وبالحيلة فالعلم بهذا الحكم لا يقبل التشكيك لكون
 من شأنه فهو سوسطائي ومن عجب الاشياء يجوز لهم عدم
 رؤية الحبل الشافق في الهواء مع عدم التاثر بيننا وثبوت
 رؤية هذه الاعراض التي لا تأثر ولا تدرك بالبصر **وهذا**

الاقتض من قابله **الجواب السادس** فان الادراك ليس معنى الاشاعة
 خالفت العقلاء في ذلك وذهبوا مند مباعنا بحجبا الزمهم ^{سطر} لو
 انكار الضروريات فان العقلاء باسرها قالوا ان صفات الادراك
 تصدر عن كون الواحد متاخبا لافئته والاشاعة قالوا ان
 الادراك انما يحصل للمعنى محال في المدرك فان حصل ذلك المعنى **بغير**
 حصل الادراك وان فقدت جميع الشرايط وان لم يحصل الادراك
 وان وجدت جميع الشرايط وجوزوا بسبب ذلك ادراك المعاني
 لان من شأن الادراك ان يتعلق بالمرئي على ما هو عليه في نفسه
 وذلك يحصل في حال عدمه كما يحصل في حال وجوده فان الواحد
 متاثر برك جميع الموجودات بادراكه تجري العلم في عموم
 وجه يلزم تعلق الادراك بالمعذور وبان الشيء موجودا بالشيء
 فلا كان موجودا وبان يدرك ذلك بجميع الحواس من الذوق
 الشم والسمع واللمس لانه لا فرق بين رؤية الطعم والذوق
 وبين رؤية المعدوم وكان العلم باستحالة رؤية المعدوم
 ضروري كذا العلم باستحالة رؤية الطعم والذوق **والجواب**
 يلزم ان يكون الواحد متاثر بها مع التاثر العظيم البقاء ولا
 يرى القليل العظيم ولا الجبل الشافق مع عدم التاثر على تقدير
 ان يكون المعنى قد وجد في الاول وانتهى في الثاني وكان صحيحا

بغير
 لا يحصل

متنا ان ترى ذلك المعنى لانه موجود وعندهم ان كل موجود يضح
رؤيته وبذلك لان رؤيته المعنى انما يكون بمعنى اخر وانما افل
برضى لنفسه نقليد من بين هب الى جواز رؤيته الطعم والاراحة
والحرارة والبرودة والصوت بالعين وجواز لمس العلم والقدر
والطعم والاراحة والصوت باليد ودفها باللسان وشمها
بالانف وسماعها بالاذن وهل هذا الا مجرد سيطرة وانكا
المحوسات ولم يبلغ الوصفان في مقابلتهم هذا المشا
المجلد السابع في انه تعالى يحيل ان يرى خالف الاشياء
العقل في هذه المسئلة حيث حكموا بان الله تعالى مرقى البشر
اما الفلاسفة والمعتزلة والامامية فانكروا رؤيته
لاشك فيه واما المشبهة والمجتمعة فانهم انما جازوا رؤيته
تعالى لانه عندهم جسم وهو مضاف للزمان فلهذا قالوا بالمكان
رؤيته ولو كان تعالى مجردا عندهم حكموا بان مناع رؤيته فلهذا
خالفنا الاشاعرة باقى العقلاء وخالفوا الضرورة ايضا فان
الضرورة فاضية بان ما ليس بجسم ولا حال في الجسم ولا في جهة
ولا مكان ولا جنس ولا يكون مضافا ولا في حكم المضاف فانه
لا يمكن رؤيته ومن كابر في ذلك فقد انكر الحكمة الضرورية
وكان في ارتكاب هذه المقالة سوفسطائيا وخالفوا ايضا

الكاتب العزيز الدالة على مناع رؤيته تعالى فانه قال عز وجل
لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار مدح بذلك لا تدركه
بين مدحين فيكون مدحا فيجوز ادخال ما لا يتعاق بالمدح بين مدح
فانه لا يحسن ان يقال فلان عالم فاضل باكل الخبز المدور واذ
مدح سبحانه بنفى ادراك الابصار له كان ثبوته له تفصلا ونقص
عليه تعالى محال وقال الله تعالى في حق موسى عليه السلام لن نراك
ولن للنفي المؤبد واذ استغثا في حق موسى عليه السلام
ففي حق غيره اولى قال الله تعالى فقد سألوا موسى اكبر من ذلك
فقالوا انا الله حمزة وقال تعالى قالوا لن نؤمن لك حتى تاتي
بآية فاحذتهم الصاعقة بظلمهم ولو جازت رؤيته لاشكوا
الذم ولم يوصفوا بالظلم واذ كانت الضرورة فاضية بحكم
دل بحكم القرآن ايضا عليه فقد نوا في العقل والنقل على هذا
الحكم وقالوا بخلافه وانكروا ما دللنا ضرورة عليه وما فاقا
القرآن اليه ومن خالفنا ضرورة القرآن كيف لا يخالف
العلم النظري والاجبار وكيف يجوز نقليد والاعتماد عليه
المصير الى احواله وجعله اماما يصدون به وهل يكون اعنى قلبا
من يصد ذلك واي ضرورة تعود الانسان الى نقليد هو لا
الذين لم يصد عنهم شي من الكرامات والاطهر عنهم ما لا يصد

والاعتقاد الى ما دلنا الضرورة عليه وطلعت به الايات القرآنية
بالاعتماد على الفقه من الكتاب واول كتاب خلد ما دلنا الضرورة
ولو جاز ذلك ارشاد المقلدين ومنهم من ارتكاب الخطأ الذي
ارتكبه مشايخهم ان يصفوا الموقوف الكلام بقول مثل هذا الطائفة
بالوجوب لله تعالى علينا الهداء القائمة بقوله تعالى وليتدروا
فوقهم اذا وجعوا اليهم لعلهم يحذرون في الهدى فاما الهدى
لنفسه ومن ضل فاما يضل عليها **المسألة الثانية** في النظر فيه
الاول في ان النظر الصحيح يلائم العلم الضرورة فاضية بان كل من
عرف ان الواحد نصف الاثنين وان الاثنين نصف الاربعه فانه
يعلم ان الواحد نصف نصف الاثنين وهذا الحكم لا يمكن الشك
فيه ولا يجوز تخالفه عن المقتضى من الشايفين وانه لا يحصل
من ذلك المقتضى من ان العالم حادث ولان النفس جوهر وان
الحاصل والاولى من حصول هذين وخالفنا لا شاعرة كافر
العقلاء في ذلك فلم يوجبوا حصول العلم عند حصول المقتضى منين
وجعلوا حصول العلم عقيب المقتضى منين انما فاما يمكن ان يحصل
ان لا يحصل ولا فرق بين حصول العلم بان الواحد نصف نصف
الاربعة عقيب قولنا الواحد نصف الاثنين والاثنان نصف
الاربعة وبين حصول العلم بان العالم حادث وان النفس جوهر

نفسه
منه

الاثنان جوهان اوان العدد احسن عقيب قولنا الواحد نصف الاثنين
والاثنان نصف الاربعة واي عالم يرضى لنفسه اعتقاد ان من علم ان
الواحد نصف الاثنين وان الاثنين نصف الاربعة يحصل له علم بان
العالم حادث وان من علم ان العالم متغير وان كل متغير محدث يحصل
له العلم بان الواحد نصف نصف الاربعة وان زيدا باكل ولا باكل
يحصل له العلم بان العالم محدث وهل هذا الاخير **الخطبة العاشرة**
الثانية في ان النظر واجب بالعلم الحق ان يدرك وجوده انظر على
صحة وان كان التمتع قد دل عليه بضاهية قوله تعالى قل انظروا
وفانك الاشاعرة قولنا بل لم منه انقطاع حجج الانبياء وظهور
المعادين عليهم وهم معذرون في تكذيبهم مع ان الله تعالى
قال لتلا يكون للناس على الله حجة بعد الزلزال فقال انه واجب
بالتمتع لا بالفضل وليس يجب بالفضل شيء البتة فيلزم انما
الانبياء وانما خاص حججهم لان النبي عليه السلام اذا جاء الى
واحد بصديقه وانبا عنه لم يجب عليه ذلك لا بعد العلم بصدقه
انما يجزى الدعوى لا يثبت بصدقه ولا يجزى ظهور المعجزة على يد ما
يقسم اليه مقدما من انها ان هذا المعجزة من عند الله تعالى ومنها
انما في فعله لمرض المضيق ومنها ان كل من صدق الله فهو
صادق لكن العلم بصدقه حيث توقف على هذا المقدما انظر

لم يكن ضروريا فاعلم ان يكون لا يعرف صدقها لا بالنظر والاعتبار
لا فعله الا اذا وجب على معرفته وجوده ووجوبه لا يعرفه الا بوجوب
وقولك ليس بخبر قبل العلم بصدقها فمقطع خبر النبي عليه السلام
ولا يوجب له جواب خاص به فيدعي قائله بعينه الزلل حيث لا يحصل
الا بغيره الى قولهم ويكون الخالف لهم معذرة وهذا هو وجه الخفاء
والكفر بغيره بالله سبحانه فليست الصافي بنفسه على يجوز ان يتبع
من يؤمن مذهب الى الكفر وانما قلنا بوجوب النظر لانه لا يرفع
ودفع الخوف واجبا لضرورة **الحل الثاني** ان معرفة الله تعالى
واجبة بالعمل الخي ان وجوب معرفته تعالى مستفاد من العمل
وان كان التمتع قد دل بقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا هو لا يشكر
المتعم واجبا لضرورة وانما ادغمنا ظاهره فيجب ان تشكر
فاعلمها وانما يحصل معرفته ولان معرفة الله تعالى دافعة نحو
الحاصل من الاختلاف ودفع الخوف واجبا لضرورة وقال
الاشاعرة ان معرفة الله تعالى واجبة بالتمتع لا بالعمل فلو
او كتاب الدين والعلوم بالضرورة بطلانه لان معرفة الاحياء
يتوقف على معرفة الموجبات من لا يعرف شي من الاعيان وان
البشر تعلم بالضرورة انما لا يعرفون واجب فلو استبعدت
الموجب عن معرفة الاحياء لزم الدور والحال وايضا لو كانت المعرفة

واجب

الواجب بالامر لكان الامر بها انما ان يتوجه الى العادة باقائه تعالى الى
غير العادة والضممان باطلان فمقتضى الاجاب بالامر محال ما بطلان
الاول فانه يلزم محصل الخاص وهو محال وما بطلان الثاني فانه
غير العادة والله تعالى سبحانه ان يعرف ان الله تعالى قادر على كل شيء
امر واجب استحالة امره والالزام كلف ما لا يطاق وسبب بطلانه
الثاني انه تعالى **المسألة الثانية** في صفاته تعالى وفيه مباحث **الاول**
في صفاته تعالى قادر على كل شيء والحق ذلك لان المنفصل تعالى القادر
بالقدرة هو الامكان فيكون الله تعالى قادر على جميع المقدورات
وخالف في ذلك جماعة من الجاهل وقال بعضهم انه تعالى لا يقدر
على مثل مقدور العبد وقال اخرون انه لا يقدر على غير المقدور
العبد وقال اخرون انه تعالى لا يقدر على الصبي وقال اخرون انه
لا يقدر على ان يخاف حينا على ضرورة ما يتعلق بما علمه مكسبا
وكل ذلك بسبب سوء فهمهم وقلة تفكيرهم والاصل في هذا
تعالى واجبا لوجوده وكل ما عدا ممكن وكل ممكن فانه انما
يصدق عنه او يصدر عنه انما يصدر عنه ولو عرف هؤلاء ان الله
حق معرفته لم يقدروا او لم ولا تغربوا حيث تغيب هواهم
الحل الثاني في صفاته تعالى مخالف لغيره بانه العمل في الفعل مطابقا
على عدم ما يتبهمه تعالى فيكون محال لجميع الاشياء بنفسه حقيقة

وذهبوا بها شتم من الجمهور وانبأ على أنه يتخلف ما غلب به صفة
 الالهية وان دامت مساوية لغيره من الذوات فذلك لا يقتضي
 ههنا الحكمة بان الاشياء المتساوية يلزمها لازم واحد لا يجوز ان يكون
 فيه فلو كانت دامت على مساوية لغيره من الذوات لسواءها في
 الاوازم فيكون القدم الواحد وثا والجذر او المتعارضة الى غير ذلك
 من الاوازم مشتركا بينهما وبالله تعالى نقول ان الله عن ذلك علوا
 كبيرا ثم انهم ذهبوا الى ما عجزوا به على ان يكونوا هذه الصفات
 الموجبة للحقيقة غير معلومة ولا مجهولة ولا موجودة ولا معدومة
 وهذا الكلام غير معقول في غاية النعوت **الحج الثاني** في انه تعالى
 الذين يحكمون اطيعوا الله على ذلك لا اهل الظالم كما ورد في الحاشية
 كما فرغناهم قالوا ان الله جسم يجلس على العرش يفضل عنه من كل
 جانب سنة اشياء يشبهه وانه ينزل في كل ليلة جمعة على حماد
 وينادي الى الصباح هل من تائب هل من مستغفر وحملوا اليه
 التشبه على ظهورها والنتيجة ذلك فله غيرهم وعدم تغضنهم
 بالمتافضة التي يلزمهم واركانها ضرورة بان التي على صفاتهم
 فان الضرورة فاضية بان كل جسم لا ينفك عن الحركة والسكون
 وقد ثبت في علم الكلام انهما حادثان والضرورة فاضية انما
 لا ينفك عن الحادث فانه يكون محدثا قبله حادثا لله تعالى

بالمناقضات

الضرورة

الضرورة فاضية بان كل محدث فله محدث فيكون واجب الوجود
 تعالى منفردا الى مؤثره يكون ممكنا فلا يكون واجبا وفرضه واجبا
 هذا خلف وقد نادى اكثرهم فقال انه تعالى يجوز عليه ان يخلق
 وان الخلقين بغيره في الدنيا فقال داود اعنوني عن الفرج
 والجمعة واسألوني عما وراء ذلك وقال ان معبود جسم ذو لحم و
 دم وجوارح واعضاء وانه بكل على طوفان يوح حتى مد غيابه
 وعادته المانكة لما اسبلت عباءة فليصف العاقل المتفكر في نفسه
 هل يجوز له تعبد مثل هؤلاء وهل لا عقل محال في ضد بقدرهم
 في هذه المفالات الردية والاعتقادات الفاسدة وهل تنزل النفس
 باصنافه هؤلاء في شيء البينة **الحج الرابع** في انه تعالى ليس له جهة
 العباد كما فرغ على ذلك خلافا للكرامة حيث قالوا ان الله تعالى
 في جهة فوق ولم يصلوا ان الضرورة قضت بان كل ما هو في جهة ما
 ان يكون لا بشا فيها او يتركها عنها فهو اذن لا ينفك عن الحوادث
 كل ما لا ينفك عن الحوادث فهو حادث على ما تقدم **الحج الخامس**
 في انه تعالى لا ينفك لغيره الضرورة قضت بطلان الاتحاد فانه
 لا عقل يصوره الشين شيئا واحدا وخالف في ذلك جماعة من
 الصوفية من الجمهور فكروا بان تعالى ينفك بابدان العاقر حتى
 نادى بعضهم وقال انه تعالى نفس الوجود وكل وجود فهو الله

وهذا هو الكفر والاختلاف المحرقة الذي فصلنا به بيننا وبينهم
دون أهل الامواء الباطلة **الحق الثاني** في انه تعالى لا يخل في غيره
ان من المعلوم القطعي ان الحال لا ينفصل عن المحل والضرورة قضت
بان كل فضاء في العنبر يمكن فلو كان الله تعالى حالاً في غير ذلك لمكانه
فلا يكون واجبا هذا خلف ومخالفة الصوفية من الجهو في ذلك
وجوزوا عليه الحمول في بلدان العارفين تعالى الله عن ذلك
علا كبيرا فانظر الى هؤلاء المشايخ الذين يبركون بشا هذا كمن
اعتادهم في تمام ويجوزهم عليه نارة الحمول والخرق والاختلاف
الرفض والتصديق والثناء وقد عاب الله تعالى على الجاهل هذا الكفا
في ذلك فقال عز من قائل وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وهم
واي ففضل الباع من ففضل من ترك من جسد الله تعالى باعاب الكفا
فانما لا نفس الا بصار ولكن نفس القلوب التي في الصدور ولقد شأ
جماعة من الصوفية في حضوره ولانا الحبيب عليه السلام وقد صلاوا
المغرب سوى شخص واحد منهم كان جالساً ولم يصل ثم صلاوا بعدة
العشاء سوى ذلك الشخص فثالث بعضهم عن ترك الصلوة ذلك لشعر
فقال فما حاجة هذا الى الصلوة وقد وصل يجوز بينه وبين الله
تعالى حاجبا فقلت لا فقال الصلوة حاجب بين العبد والرب فقلت
انما العاقل الى هؤلاء فعابهم في الله تعالى كما تقدم وعبادهم ما

كيفية

من

سبق واعتذارهم في ترك الصلوة ما مر ومع ذلك فانهم عند لم يلبوا
فهؤلاء الجهل الجهل **الحق السابع** في انه تعالى يتكلم وفيه مطالب **الاول**
في حقيقة الكلام الكلام عند العلماء عبارة عن المؤلف من الحروف
المسموعة والتمثيل الاشعره كلاما انترقنا بها معابر هذا الحرف
والاصوات وهذه الحروف والاصوات دالة عليه وهذا هو الحق
فان كل عاقل لما يفهم من الكلام ما قلنا فاما ما ذهبوا اليه فانه
غير معقول لهم ولغيرهم البتة فكيف يجوز ان يشاهد الله تعالى وهو
الاجمل عظيم لان الضرورة فاحضه يبق في الصور على الصدق
واذ قد تنهدت هذه المقدمة فنقول الاشك في انه تعالى تكلم
على معنى انه واحد حروفها واصواتها مسموعة قائمة بالاجسام الحادثة
كالكلام الله تعالى في موسى من الشجرة فاجل فيها الحروف والاصوات
والاشعرية خالقوا عقولهم وعقول كافة البشر وانما الله تعالى
كلاما لا بههمونه هم ولا غيرهم واشياء مثل هذا البني والمكابر
عليه مع انه غير متصور البتة فضلا عن ان يكون مدلولاً عليه
معلوم الجلال ومع ذلك فانه كان صاوريا وعنا او فباعتداه
ولا انفسه نحن ولا من ادعى ثبوته **الحق الثاني** في ان كلامه تعالى
متعدد المعقول من الكلام على ما تقدم انه الحروف والاصوات
المسموعة وهذه الحروف والمسموعة انما تليهم كلاما مفهوما اذا كان

من

الملك

الانظام على احد الوجوه التي تحصل لها الاتهام وذلك بان يكون
او امر او نهيا او استغما او نهيها وهو الشامل للمعنى والفرج
الفرج في القسم والنداء لا وجود له الا في هذه الجزئيات والذين
انبوا قدم الكلام اختلفوا فذهب بعضهم الى ان كلامه ضال
معارض هذه المعاني وذهب اخرون الى صدقه والذين انبوا
خالفا لجمع العقلاء في اثبات الشيء لا ينفردونهم ولا ينفردونهم
اثبت الله تعالى صفاته لا ينفرد ولا ينفرد وهو لا ينفرد به
يجوز ان يجعل اماما ينفدى به ويناط بكلامه الاحكام **المطلب**
الثالث في حذو العقل والسمع منطابقان على ان كلامه تعالى
محدث ليس رادى لانه مركب من الحروف والاصوات وينشأ
حرفين في السماع دفعة واحدة فلا بد ان يكون احدهما سابقا
على الاخر والمسبوق حادث بالضرورة فالتاخر على الحادث بزمان
منه حادث بالضرورة وقد قال تعالى ما ياتهم من ذكر من
ربهم محدث وخالفه لا شاعر في جميع العقلاء في ذلك فجمعوا
كلامه تعالى قديما لم يزل معه وانه تعالى في الازل مخاطب
للعقلاء المعدومين واثبات ذلك في غاية الجليل والتفريق
حده تعالى فان الواحد منا لو جلس في بيت وحده منفرقا
باسمهم وباعانهم لضررت به اسعد كل واحد من هؤلاء

الفصل

كل عامل بغيرها ما لا عا دما للفصل فكيف يجوز منهم نسب هذا
الفعل الذي على السفة والجلد والحيا الى الله تعالى فكيف يتبع منه
تعالى ان يقول في الازل يا ايها الناس اعبدا ربكم ولا تخاطب
منا ولا بأس عندنا ويقول يا ايها الناس انتم اربكم ويقول يا
ايها الذين امنوا اقيموا الصلوة ولا تأكلوا اموالكم ولا تقتلوا
اولادكم وافرخوا بالعمود واجنا لو كان كلامه فادى الى حذر
البيع منه تعالى لانه ان لم يصد بكلامه في الازل شيئا كان
وهو في حق الله تعالى فان اقامه لنفسه او لغيره والاول اطلاق
المخاطبة بما يصدق نفسه لو كان بطريق كلامه ويكره لغيره
او يصدق به كما يتقيد الله تعالى بقرآن القرآن وهذا في حقه
حال شرفه عنها والثاني باجل لان اقامة الخبر لما يتبع
غيره لفهمه مراده او بامر به فعل او نهيا عن فعل ولما لم يكن
في الازل من يقيد بكلامه شيئا من هذه كان كلامه سغفها
وابضا يلزمه الكذب في اخباره تعالى لانه لو قال في الازل انا
ارسلنا نوحا انا وابينا الى ابراهيم واهلكنا القرون وضرينا
لكم الامثال مع ان هذه الاخبار ان عن الماضي الاخبار من وقوع
ما لم يقع في الماضي كذب تعالى الله عن ذلك وابضا فان
انما قولنا الشيء اذا اردنا ان يقول له كن فيكون وهو اخبار

ولولا

فيكون حادثا **المطلب الرابع** في استلزام الامر والتمهي لارادة والتمهي
كل عاقل يريد من غيره شيئا على سبيل الجرم فانه يامر به فاذا ذكر الفعل
فانه يتهيأ عنه وان الامر والتمهي دليلان على الارادة والكراهة
وهذا لفتا لا شاعر جميع العقلاء في ذلك وقالوا ان الله تعالى
يامر داغما بما لا يريد بما يكرهه وانه ينهاي عما لا يكرهه بل عاقل يريد
وكل عاقل ينسب من يفعل هذا الى السفه والجهل تعالى الله عن
ذلك علوا كبيرا **المطلب الخامس** في ان كلامه تعالى صدق علم ان
يكون الله صادقا لا يجوز عدايه لكذبها بما ينهايهم على قواعد العادة
التي بنى لها الواسع والقصير عن من حيث الحكمة ولا يتحقق على هذا
مذهب الاشعرية لوجوب **الاول** انهم اسندوا جميع القضايا اليه
تعالى وقالوا لا مؤثر في الوجود من القضايا باسرها وغيرها الا
الله تعالى ومن يفعل انواع الشرك والظلم والجور والعدوان
وانواع المعاصي والقضايا المنسوبة الى البشر كيف يتسنع ان يكون
في كلامه وكيف يهدد بالباحث على ثبات وجوب كون كلامه
صدقا **الثاني** ان الكلام القسائي عندهم مغاير للحروف والاصوات
ولا يربط لهم الى ثبات كونه تعالى صادقا بالحروف والاصوات
الحجج الثامن في انه تعالى لا يشا ولا يشي في القدم العقل والسمع
مطابقان على انه مخصوص بالقدم وانه ليس في الازل سواء في

بل

كلها عدا سحانه يمكن وكل يمكن حادث وقال تعالى هو الاول
الآخر والابن لا شاعر معه معاني قد يهتد ثمانية هي على ما افقنا
كالقدرة والعلم والحيوة الى غير ذلك ولزمهم من ذلك محالات منها
اثبات عليهم غير الله تعالى قال محمد بن الذين الرازي القاصي كرهوا بانهم
اثبتوا ثلثة قدما واحدا بانها ثبوت النعمة ومنها انه يلزم ان
الله تعالى في كونه عالما الى ثبات معنى هو العلم ولولا انه لم يكن عالما
افقاره في كونه قادر الى القدرة ولولاها لم يكن قادرا وكذا بان
الصفات والله تعالى منزه عن الحاجة والافقار لان كل منقصر
الى الغير فهو ممكن ومنها انه يلزم اثبات ما لا نهاية له من المعاني
القائمة بان انه تعالى هو محال بيان الملازمة ان العلم بالشي
مغاير للعلم بما عداه فان شرط العلم المطابق ومحال ان يطابق الشيء
الواحد مودا فضايرة متخالف في الذات والحقيقة لكن المعالومة
غير متناهية فيكون له علوم غير متناهية لامرته واحدة بل امرات
غير متناهية باعتبار كل علم مصر في كل مرتبة من المراتب غير المتناهية
لان العلم بالشي مغاير للعلم بالعلم بل بالشي ثم العلم بالعلم
بالشي مغاير للعلم بالعلم بالعلم بل بالشي وهكذا الى ما لا
ينتهي وفي كل واحد من هذه المراتب مراتب غير متناهية وهذا
غير النقطه لعدم تعمله بالمرتبة ومنها انه لو كان الله تعالى

موصوفا هذه الصفات وكانت قائمة بذاته كانت حقيقة
 الالهية مركبة وكل مركب يحتاج الى جزء وميزه غيره فيكون الله
 تعالى محتاجا الى غيره فيكون ممكنا الى هذا اشار مولانا الامير المؤمنين
 عليه السلام حيث قال ولا الذين معرفته وكما لمعرفته الضد
 به وكما للضدين به توحيد وكما لا توحيد الا خلاصه وكما
 الاخلاص له نفى الصفات عنه لشهادة كل صفة انها غير الموصوف
 وشهادة كل موصوف انه غير الصفة فن وصف الله تعالى فقد غفر
 ومن غفره فقد شتاه ومن شتاه فقد جزاه ومن جزاه فقد حمله
 منها انهم انكبوا عنها ما هو معلوم البطلان وهو انهم قالوا ان هذه
 المعاني لا هي نفس الذات ولا مغايرة لها وهذا غير معقول لان
 البتة ان نسبة اخرى فاما ان يكون هو هو او غيره ولا يعقل سلبها
 مع **الجمل التاسع** في البقاء وفيه مطلبان **الاول** انه ليس زائدا
 على الذات ذهبا لا شاعره الى ان الباقي انما يعني بقاء
 زائدا على الذات وهو عرض قائم بالبقاء وان الله تعالى
 باق ببقاء قائم بذاته تعالى ولزمهم من ذلك الخلق الذي يخرج
 الضرورة بطلانه من وجود **الاقول** ان البقاء ان عو به
 الاستمرار لزم اضاف عدم بالصفة الثبوتية وهو محال
 بالضرورة ببيان الملازمة ان الاستمرار كما يتحقق في جانب

الوجود

الوجود كما يتحقق في جانب عدم لا يمكن فهمه المستقر لها وهو
 القسم مشترك ولان معنى الاستمرار يكون الامر في احد الزمانين
 كما كان في الزمان الاخر وان عني به صفة زائدة على الاستمرار
 احتياج كل منهما الى صاحبه داوان لم يخرج احدهما الى الاخر يمكن
 كليهما ببدون صاحبه فيوجد بقاء من غير استمرار وبالعكس هو
 باطلا بالضرورة وان احتياج احدهما لخاصة انفس الاخر غير
 ضروري البطلان **الثاني** ان وجود الجوهر في الزمان الثاني والاحتياج
 الى البقاء لزم الدوران لبقاء عرض يحتاج في وجوده الى الجوهر فاما
 احتياج الى وجود الجوهر الذي فرض بابقا كان كل من البقاء وجود
 الجوهر محتاجا الى صاحبه وهو عين الدوران لخال وان احتياج
 وجود جوهر غير لزم قيام الصفة بغير الموصوف وهو غير معقول
 اجابوا بمنع احتياج البقاء الى الجوهر فاما ان يقوم بذاته لا في
 محل ويتحقق وجود الجوهر في الزمان الثاني وهو خطأ لانه
 يتحقق قيام البقاء بذاته فيكون جوهر مجردا والبقاء لا يعقل
 الاعراضا قائما بغيره وايضا يلزم ان يكون هو بالذاتية اولى
 من الذات وتكون الذات بالوصفة اولى منه لانه مستغن
 عن الذات والذات محتاجة اليه والاحتياج اولى بالوصفة من
 المستغنى المستغنى اولى بالذاتية من المحتاج ولانه يقتضي قيام

جميع الاشياء لعدم اختصاصه بذلك دون آخر **الخروج الثالث** وجوب
الجوهر في الزمان الثاني هو عين وجوده في الزمان الاول ولما كان
وجوده في الزمان الاول غيبا عن هذا البقاء كان وجوده في الزمان
ثاني كذلك لا منساع كون بعض افراد الطبيعة محتاجا لذلك الى
شيء وبعض افرادها مستغنيا عنه **المطلب الثاني** فان الله تعالى في الدنيا
الحادث لك لانه لو احتاج في بقاءه الى غيره كان ممكنا فلا يكون حيا
للشأن في الضرر وري عن الوجود فيمكن وخالفنا الاشاعرة في ذلك
وقصروا الى انه تعالى في بالبقاء وهو خطأ لما تقدم ولا الى البقاء
ان قام بل انه تعالى لم يتركه واحتجاج البقاء الى ذاته مع ان ذاته
محتاجة الى البقاء فيبدو وان قام بغيره كان وصفا للشيء تعالى
ولان غيره محدث وان قام بذاته كان مجردا واصنافا وتعالى
لا منساع نظري لعدم الصفاته تعالى لانه يلزم ان يكون محالا
للحوادث فيكون له بقاء اخر وبطلان ايضا صفاته تعالى في
فلو ثبتت بالبقاء لزوم قيام المعنى بالمعنى **خاتمة** تشمل على حكمين
الاول البقاء يمتنع على الاجسام وهذا حكم ضروري لا يقبل الشك
وخالف فيه النظام من الجهود وقد ذهب الى منساع بقاء الاجسام
بالسبيل كل ان يوجد منه جسم ما بعد ذلك الجسم في الذي بعد
ولا يمكن ان يوجد جسم ما من الاجسام فليكنها وغرضها وبطلانها
ناطقها وعزمها ليس ولا شك وبطلان هذا القول القضا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

القضاء انما بان الجسم الذي شاهدته حال فسخ العين هو الذي
 قبل فسخها والمسكر لذلك هو فسطاطي بل المستوفى فسطاطي
 فان ما به الذي كان بالامر هو ما به الذي كان بالامر
 قبل السد من اول الخط الآخرها وهو لا يخرج من الباب **السكر**
 في تحتها الاعراض هي الاشاعة الى ان الاعراض غير متغيرة
 بل كل لون وطعم ورائحة وحرارة وبرودة ورطوبة وميوعة
 وحركة وسكون وحصول في مكان وحيوة وعلم وقدرة وتكون
 غير ذلك من الاعراض فانه لا يجوز ان يوجد اثنين بل يجب عند
 الان الثاني من ان وجوده وهذا مكابرة للحس فكذلك البصر قد
 لما لم يجد فانه لا حكم لجلي عند العقل من ان اللون الذي شاهدته
 في الثوب حين فسخ العين هو الذي شاهدته قبل طبعها وانما لم يجد
 ولم يتغير واني حكم لجلي عند العقل من هذا واظهر منه ثم ان
 يلو منه محالات الاول ان يكون الانسان وغيره يعلم في كل
 ثم يوجد في آن بعد لان الانسان ليس انسانا باعتبار الجواهر
 التي فيه عند رسم بل بالبدن فيحقق كون انسانا من الاعراض فانه لا
 الجواهر من لون وشكل و مقدار وغيرها من شخصاته مع جواهرها
 كل ما قلنا بعد فسخه باقية لا تتغير في كل آن ومخالف ان كان فسطاطي

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

استرا طرمان الثاني
بعده الصدقي في ذكر

وإن التمس
المحقق
اعتباراً
آ

قائم

بنی خلدی

14

(A large, dense handwritten note in Arabic script, likely a commentary or continuation of the preceding text.)

والشرك والحاد وسب الله تعالى وسب ملائكة وانبياؤه وادع
فان حسن وقالت لامامية ومنايعهم من المعتزلة ان جميع
افعال الله تعالى حكمة ووصايل ليس فيها ظلم ولا جور ولا كذب
لا عبث ولا فاحشة والفواحش والقبايح والكذب والجهل كثر
افعال العباد والله تعالى مثرة عنها وبرئ منها وقالت الاشاعرة
ليس جميع افعال الله تعالى حكمة ووصايل لان الفواحش والقبايح
كلها صادرة عن الله تعالى لا من غيره وقالت لامامية نحن نرى
قبضا الله تعالى خلقه ومرة لانه لا يفيض الا لشئ وقال الاشاعرة
لان نرى قبضا الله تعالى لانه لا يفيض الا كفر والفواحش والمعاصي
والظلم وجميع انواع الضياع وقالت لامامية والمعتزلة لا يجوز
ان يعاقب الله تعالى الناس على فعلهم ولا يلومهم على صنعهم ولا يزداد
وزراخرى وقالت الاشاعرة لا يعاقب الله الناس الا على ما يفعلون
ولا يلومهم الا على ما يصنعون وانما يعاقبهم على فعله يفعلون فيه
وتستمر يلومهم عليه ويعاقبهم لاجله ويخلق فيهم الاعراض ثم يقول
فالمهم عن ذلك من معضدين وينهم من الفعل ويقول ما منع
الناس ان يؤمنوا وقالت لامامية ان الله تعالى لا يفعل شيئا
عقابا لثما فيعمل الغرض مصلحة وانما يمرض لصلح العباد ولا

المولى بحيث ينفو العيش والظلم وقالت الاشاعرة لا يجوز ان
يفعل الله تعالى شيئا الغرض من الاغراض ولا المصلحة ويولم العبد
لغير مصلحة ولا عوض بل يجوز ان يخلق خلقا في النار مخلدين فيها
ابدانهم غير ان يكونوا قد عصوا الله وقالت لامامية لا يحسن
حكمة الله تعالى ان يظهر المعجزات على يد الكذابين ولا يوصل المطلبين
ولا يرسل السهابة والفتاق والعصاة وقالت الاشاعرة يحسن كل
ذلك وقالت لامامية ان الله تعالى لا يكلف احدا فوق طاقته وقال
الاشاعرة لا يكلف الله احدا الا فوق طاقته ولا يتكلم من تركه وفعله ولا هم
تراثا يعطهم العاقبة على فعله وجوزوا ان يكلف الله نعمة للقطيع اليد
ومن لا اله الا الله ومن لا اله الا الله على المشي لان اله الطير ان السماء والخلق
العاقل الزم من المخلوج الاحياء وان يجعل القديم محدثا والمحدث قديما
ان يرسل رسولا الى عباد المعجزات لياسرهم ان يجعلوا الجسم كذا
ايضا دفعة واحدة ويامرهم بالكتابة للحسنة ولا يخلق لهم الايدي
ولا الالات وان يكتبوا في الهواء بغير مداد ولا قلم ولا يد ابخرة
كل احد قالت لامامية ربنا عادل احكم من ذلك وقالت الاشاعرة
ما ضل الله نعتا احدا من عبادهم عن الدين ولم يرسل رسولا
الا بالحكمة والموعظة الحسنة وقالت الاشاعرة قد ضل الله كثيرا

والاشاعرة لا يجوز ان يخلق الله تعالى خلقا في النار مخلدين فيها
ابدانهم غير ان يكونوا قد عصوا الله وقالت لامامية لا يحسن
حكمة الله تعالى ان يظهر المعجزات على يد الكذابين ولا يوصل المطلبين
ولا يرسل السهابة والفتاق والعصاة وقالت الاشاعرة يحسن كل
ذلك وقالت لامامية ان الله تعالى لا يكلف احدا فوق طاقته وقال
الاشاعرة لا يكلف الله احدا الا فوق طاقته ولا يتكلم من تركه وفعله ولا هم
تراثا يعطهم العاقبة على فعله وجوزوا ان يكلف الله نعمة للقطيع اليد
ومن لا اله الا الله ومن لا اله الا الله على المشي لان اله الطير ان السماء والخلق
العاقل الزم من المخلوج الاحياء وان يجعل القديم محدثا والمحدث قديما
ان يرسل رسولا الى عباد المعجزات لياسرهم ان يجعلوا الجسم كذا
ايضا دفعة واحدة ويامرهم بالكتابة للحسنة ولا يخلق لهم الايدي
ولا الالات وان يكتبوا في الهواء بغير مداد ولا قلم ولا يد ابخرة
كل احد قالت لامامية ربنا عادل احكم من ذلك وقالت الاشاعرة
ما ضل الله نعتا احدا من عبادهم عن الدين ولم يرسل رسولا
الا بالحكمة والموعظة الحسنة وقالت الاشاعرة قد ضل الله كثيرا

والاشاعرة لا يجوز ان يخلق الله تعالى خلقا في النار مخلدين فيها
ابدانهم غير ان يكونوا قد عصوا الله وقالت لامامية لا يحسن
حكمة الله تعالى ان يظهر المعجزات على يد الكذابين ولا يوصل المطلبين
ولا يرسل السهابة والفتاق والعصاة وقالت الاشاعرة يحسن كل
ذلك وقالت لامامية ان الله تعالى لا يكلف احدا فوق طاقته وقال
الاشاعرة لا يكلف الله احدا الا فوق طاقته ولا يتكلم من تركه وفعله ولا هم
تراثا يعطهم العاقبة على فعله وجوزوا ان يكلف الله نعمة للقطيع اليد
ومن لا اله الا الله ومن لا اله الا الله على المشي لان اله الطير ان السماء والخلق
العاقل الزم من المخلوج الاحياء وان يجعل القديم محدثا والمحدث قديما
ان يرسل رسولا الى عباد المعجزات لياسرهم ان يجعلوا الجسم كذا
ايضا دفعة واحدة ويامرهم بالكتابة للحسنة ولا يخلق لهم الايدي
ولا الالات وان يكتبوا في الهواء بغير مداد ولا قلم ولا يد ابخرة
كل احد قالت لامامية ربنا عادل احكم من ذلك وقالت الاشاعرة
ما ضل الله نعتا احدا من عبادهم عن الدين ولم يرسل رسولا
الا بالحكمة والموعظة الحسنة وقالت الاشاعرة قد ضل الله كثيرا

والاشاعرة لا يجوز ان يخلق الله تعالى خلقا في النار مخلدين فيها
ابدانهم غير ان يكونوا قد عصوا الله وقالت لامامية لا يحسن
حكمة الله تعالى ان يظهر المعجزات على يد الكذابين ولا يوصل المطلبين
ولا يرسل السهابة والفتاق والعصاة وقالت الاشاعرة يحسن كل
ذلك وقالت لامامية ان الله تعالى لا يكلف احدا فوق طاقته وقال
الاشاعرة لا يكلف الله احدا الا فوق طاقته ولا يتكلم من تركه وفعله ولا هم
تراثا يعطهم العاقبة على فعله وجوزوا ان يكلف الله نعمة للقطيع اليد
ومن لا اله الا الله ومن لا اله الا الله على المشي لان اله الطير ان السماء والخلق
العاقل الزم من المخلوج الاحياء وان يجعل القديم محدثا والمحدث قديما
ان يرسل رسولا الى عباد المعجزات لياسرهم ان يجعلوا الجسم كذا
ايضا دفعة واحدة ويامرهم بالكتابة للحسنة ولا يخلق لهم الايدي
ولا الالات وان يكتبوا في الهواء بغير مداد ولا قلم ولا يد ابخرة
كل احد قالت لامامية ربنا عادل احكم من ذلك وقالت الاشاعرة
ما ضل الله نعتا احدا من عبادهم عن الدين ولم يرسل رسولا
الا بالحكمة والموعظة الحسنة وقالت الاشاعرة قد ضل الله كثيرا

والاشاعرة لا يجوز ان يخلق الله تعالى خلقا في النار مخلدين فيها
ابدانهم غير ان يكونوا قد عصوا الله وقالت لامامية لا يحسن
حكمة الله تعالى ان يظهر المعجزات على يد الكذابين ولا يوصل المطلبين
ولا يرسل السهابة والفتاق والعصاة وقالت الاشاعرة يحسن كل
ذلك وقالت لامامية ان الله تعالى لا يكلف احدا فوق طاقته وقال
الاشاعرة لا يكلف الله احدا الا فوق طاقته ولا يتكلم من تركه وفعله ولا هم
تراثا يعطهم العاقبة على فعله وجوزوا ان يكلف الله نعمة للقطيع اليد
ومن لا اله الا الله ومن لا اله الا الله على المشي لان اله الطير ان السماء والخلق
العاقل الزم من المخلوج الاحياء وان يجعل القديم محدثا والمحدث قديما
ان يرسل رسولا الى عباد المعجزات لياسرهم ان يجعلوا الجسم كذا
ايضا دفعة واحدة ويامرهم بالكتابة للحسنة ولا يخلق لهم الايدي
ولا الالات وان يكتبوا في الهواء بغير مداد ولا قلم ولا يد ابخرة
كل احد قالت لامامية ربنا عادل احكم من ذلك وقالت الاشاعرة
ما ضل الله نعتا احدا من عبادهم عن الدين ولم يرسل رسولا
الا بالحكمة والموعظة الحسنة وقالت الاشاعرة قد ضل الله كثيرا

عن الدين وليس عليهم واعوانهم وانما يجوز ان يرسل رسول الى
توبه لا يرهم الا بسببه ولاح الميكن يكون من سبب الله تعالى
الشيطان واعتقاد التثليث والاحاد وانواع الشرك مستحقا
للعقاب والعقوبه ويكون من ملاح الله تعالى طوعا وعرضا
مقتضى الامر وذكرا للبشر ايماناً في العقاب المحل واللعن للآل
وجوزوا ان يكون ضمن سلف من الانبياء ممن يلقا خبر من
لكن بشره لا هذا قالت الامامية قد اراد الله تعالى
الطاعات واجتهادها ورضيتها واختارها ولم يكرها واختارها
كره المعاصي والفواحش لم يجتهد ولا رضىها ولا اختارها
الاشاعر قد اراد الله تعالى من الكافرين بسببه ويعصيه
ذلك وكره ان يلدح وقال بعضهم احبب وجود الفساد ورضي
الكفر وقالت الامامية قد اراد النبي صلى الله عليه وآله
ما اراد الله تعالى وكره من المعاصي ما كره الله تعالى قالت الاشاعر
بل قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما كره الله تعالى وكره
ما اراد الله تعالى وقالت الامامية قد اراد الله تعالى من الطاعات
ما اراده انبياءه وكره ما كرهه و اراد ما كرهه الشياطين من الطاعات
وكره ما اراده من الفواحش وقالت الاشاعر بل قد اراد الله سبحانه

الاشاعر قد اراد الله تعالى من الكافرين بسببه ويعصيه ذلك وكره ان يلدح وقال بعضهم احبب وجود الفساد ورضي الكفر وقالت الامامية قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما اراد الله تعالى وكره من المعاصي ما كره الله تعالى قالت الاشاعر بل قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما كره الله تعالى وكره ما اراد الله تعالى من الطاعات ما اراده انبياءه وكره ما كرهه و اراد ما كرهه الشياطين من الطاعات وكره ما اراده من الفواحش وقالت الاشاعر بل قد اراد الله سبحانه

الاشاعر قد اراد الله تعالى من الكافرين بسببه ويعصيه ذلك وكره ان يلدح وقال بعضهم احبب وجود الفساد ورضي الكفر وقالت الامامية قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما اراد الله تعالى وكره من المعاصي ما كره الله تعالى قالت الاشاعر بل قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما كره الله تعالى وكره ما اراد الله تعالى من الطاعات ما اراده انبياءه وكره ما كرهه و اراد ما كرهه الشياطين من الطاعات وكره ما اراده من الفواحش وقالت الاشاعر بل قد اراد الله سبحانه

ما اراده الشياطين من الفواحش وكره ما كرهه من كثير من
الطاعات ولم يردها اراده الانبياء عليهم السلام من كثير من
الطاعات بل كره ما اراده منها وقالت الامامية قد اراد الله
ما اراده من غير ما كره وقالت الاشاعر قد اراد الله تعالى ما كره من
كره وهو عتار اراده هذه خلاصة اقاويل الفريقتين في عدل الله
وقول الامامية في التحديد ايضا قولهم في العدل فاتهم
ان الله تعالى واحد لا يقرى سواه ولا كغيره ولا يشبهه الاشياء
ولا يجوز عليه ما يصح عليها من الخلق والكون وان لم ير ذلك
يزال حيا علما قادرا لا يحتاج الى شيئا يعلم بها وقادرا
ويحيي وان لم يخلق الخلق امرهم ونهيمهم ولم يكن امرا ولا ناهيا
فبخلق خلقه وقادرا له المشيئة ان يشبه خلقه ووصفه بالاعضاء
ولم يوجع وان لم يزل امرا وناهيا ولا يزل الخلق خلقه لا يستفيد
بدل الشيا ولا يندعونه ولا يزال امرا وناهيا بعد خراب العالم
وبعد الكثرة والشدة دائما لا يبدل امره وادبه وهذه المقالة في
الامر والنهي وادبها محالة الاشعرية اليه وقالت الاشعرية انهم
ان الله تعالى قادر على كل شيء من الصفات بذواته لا غير
هو الله ولا غيره ولا يقصد ولولاها لم يكن قادرا على شيئا من الله

الاشاعر قد اراد الله تعالى من الكافرين بسببه ويعصيه ذلك وكره ان يلدح وقال بعضهم احبب وجود الفساد ورضي الكفر وقالت الامامية قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما اراد الله تعالى وكره من المعاصي ما كره الله تعالى قالت الاشاعر بل قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما كره الله تعالى وكره ما اراد الله تعالى من الطاعات ما اراده انبياءه وكره ما كرهه و اراد ما كرهه الشياطين من الطاعات وكره ما اراده من الفواحش وقالت الاشاعر بل قد اراد الله سبحانه

الاشاعر قد اراد الله تعالى من الكافرين بسببه ويعصيه ذلك وكره ان يلدح وقال بعضهم احبب وجود الفساد ورضي الكفر وقالت الامامية قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما اراد الله تعالى وكره من المعاصي ما كره الله تعالى قالت الاشاعر بل قد اراد النبي صلى الله عليه وآله ما كره الله تعالى وكره ما اراد الله تعالى من الطاعات ما اراده انبياءه وكره ما كرهه و اراد ما كرهه الشياطين من الطاعات وكره ما اراده من الفواحش وقالت الاشاعر بل قد اراد الله سبحانه

وقالت لامايته ان ابناء الله واثمة منزهون عن الم
وعتاي الخف وينفردون بغلظ اهل البيت عليهم
امر الله تعاليمهم وجعل الله اجر الرسالة فقالوا
عليه اجر الا المودة في القربى وقال الشنينة كافة انه يحوز

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

التمهيد في شرح اصول الدين المسلمين في العبد
والتوحيد ربنا ان يستحسنه ويدخل فيه هم هك ان لا يؤمن
لرعي رغبته الاسلام وتبين في قلبه الله من دنيا اجمع افعا
الله تعالى حكمه وصورا باننا رضي بقضائه وانتهى عن فعله

الفلاح حسن لايحس منه ولا يعاقب الناس على فعله
 فيهم ولا يقدرون على دفعه عنهم ولا يتكلمون من امثال امرئ
 بل خلق فيهم الكفر والشك ويعاقبهم عليه ويخلق فيهم الله
 والقول ويعلمهم عليه او يقال ليس انما الحكمة وصواب و
 امر بفعل السوء والفواحش ولا رضى لقضاء الله تعالى واتته
 يعاقب الناس على ما يفعله فيهم وهل الاول ان يقول من وثق
 ان الله تعالى لا يكلف الناس الا ما يقدرون عليه ولا يطيقون او
 نقول انه يكلف الناس ما لا يطيقون ويعاقبهم ويلومهم على ترك
 ما لا يقدرون على فعله وهل الاول ان يقول انك تترك الفواحش
 لا يريدوها ولا تعبها ولا يرضاهم او نقول انه يحب ان يقيم
 ويعصى انواع المعاصي ويكره ان يلدح ويطاع ويعذب الناس
 كما كانوا اكارا ولم يكونوا اكاره وهل الاول ان يقول انه تعالى
 يشاء الاشياء ولا يجوز عليه ما يجوز عليها او نقول انه يشاء ما

ان تقول ان الله تعالى يعلم وتقدر وحجي ويدك لذاته
 او تقول انه لا يحصى لا يدرك ولا يقدر ولا يعلم الا بذوات
 قد يتدبر لولاها لم يكن قادرا ولا عال ولا غيره ذلك من الضعاف
 وهل الاول ان تقول ان الله تعالى خلق الخلق امرهم ومنهم اولو
 انه لم يزل في القدر ولا يزال بعد انهم طول الا باليقول فيقول
 الصلوة وآتوا الزكاة لا يحل بذلك له وهل الاول ان يقول
 ان الله تعالى يستحيل رؤيته والاحاطة بكنهه ذاته او تقول انه يرى
 بالعين اتا في جهة من الجهات لا أعضاء وصورة او يرى بالعين
 لا في جهة وهل الاول ان تقول ان انبياءه وائمة مشتهرون
 عن كل قبيلة وخيفوا انهم افترقوا المعاصي للنقر عنهم وان يقع
 منهم ما يدرك على الخسرة والردالة كسفر درهم وكذا فاحش
 ويلا ومون على ذلك مع انهم محله وحيه وحفظه شعرة في
 البقاء يحصل بائصال وامرهم القولية والفعلية فاذا غش
 ان لا ينبغي ان يترك هذا الساهل عن دين الاسلام الا بالانبياء
 دون قول غيرهم عرفت عظم موقعهم في الاسلام وقلم زنا
 بصيرهم لا تليس في التوحيد دليل ولا جواب عن شبهة الاول
 اسير المؤمنين عليه السلام واولاده اخذوا اليه فاجاب جميع العلماء

لشأن

يستندون اليه على ما ان فكيف لا يجب تعظيم الاسامية والاهلية
 بعلو منزلتهم فاذا سمعوا شبهة في توحيد الله او عيب في بعض
 افعاله انقطعوا بالانكار فيها عن كل اشغالهم ولا ساكن نفوسهم
 ولا تعلق بقلوبهم حتى يحق الجواب عنها ومخالفتهم اذا سمع
 دلالة قاطعة على ان الله تعالى لا يفعل الفواحش والعقاب
 ليله ونهاره فهو ما طالب بالاقامة شبهة بحجبه
 ان يقع عنده ان الله تعالى لا يفعل القبيح فاذا ظفر يادى شبهة
 قفت نفسه وعظم سرور بهاد كست الشبهة عليه من انه لا يفعل
 القبيح والواع الفواحش غير رب فشتان ما بين العنقرتين والعلل
 بين الملهدين ونشرع الآن في تفصيل السائل وكشف الحق فيها
 بعون الله تعالى ولطفه في اثبات الحسن والقبح العقليين
 الاسامية من قائلهم من المعتزلة الى ان من الافعال ما هو معلوم من
 بضره والعقل كالعقل المحسن الصدق النافع وقبح الكذب الضار
 فان كل عاقل لا يترك في ذلك ليس حزمه بهذا الحكم اذ من
 الخبز ما فقدا لكن الاستدلال بالاشياء المساوية لشيء واحد
 متساوية ومنها ما هو معلوم بالكتابة ان حسن او قبح كل الصل
 الضار وقبح الكذب النافع ومنها ما يعرف العقل بحسبه او قبحه

ووقت عليهم استمر على قليل فذلك لخذ وجعلنا
 مقدم ليهمهم ويستوعب البنية جميع الناس واكثرهم
 السابغ لو كان الحسن والفتيح ترعين انهم توفقت وجوبه
 على محي الشرع ولو كان كذلك لزم لغام الانبياء لان النبي عليه
 اذا ادعى الزنا او اظهر المحرم كان للدعوى ان يقول غاف
 على النظر في محرمك بعد ان اعرف انك صادق فانا لا انظر
 اعرف صدقك ولا اعرف صدقك الا بالنظر وقبله الخ
 امتثال الامر فيقطع البق ولا يوجب الجواب بالناس لو كان الحسن والفتيح
 المحرم المعرفه لتوفقت معرفة الاحباب على معرفة الموحى المتوفقة
 معرفة الاحباب في ذلك الساع انهم قاضيه بالفرق بين من
 الينا دائما ومن اساء الينا دائما وحسن مدح الاول وذم الثاني
 وقبح ذم الاول ومدح الثاني ومن شكك في ذلك فذلك
 عقله **المطلب الثالث** في ادعاء الالفعل الصبح ولا يجزى بالوجوب
 الاساقية ومن وافقهم من المعتزلة الى ان الله تعالى الالفعل الصبح
 يجزى الواجب بجميع افعالهم حكمه وصواب ليس فينا ظلم ولا جور
 ولا عدوان ولا كذب ولا فاحشة لان الله تعالى غفر عن الصبح
 فيجب الصبح لانه عالم بكل العلوات والاربعاء عنه وكل من كان كذا

يصلح

فيكون له من الله ما يشاء
 ولا يملك من امره شيئا
 ولا يملك من امره شيئا
 ولا يملك من امره شيئا

فيكون له من الله ما يشاء
 ولا يملك من امره شيئا

فيكون له من الله ما يشاء
 ولا يملك من امره شيئا

فان يتصبل عليه صدق الصبح عند الله قاضيه بذلك
 الصبح مع الاوصاف الثلاثة استحق الله والوراء الله تعالى
 قاموا والفا دما فاعمل بواسطة الادعي والادعي ادا على
 او ادعي له بل او ادعي الحكمة اما ادعي الحاجة فان يكون العاقل
 الصبح محتاجا اليه فيصد عنه فعل الحاجة واما ادعي له بل فا
 يكون القادر عليه جاهلا بيقينه فيضع صدوره عنه واما ادعي الحكمة
 فانه يكون العقل حقا فيفعله لدعوة الادعي اليه والقدير ان
 العقل فيصيح فانتفت هذه الادعي فيتحصل الصبح منه تعالى
 الاشاعة كما قال الى ان الله تعالى قد فعل الصبح باسرها من
 انواع الظلم والشر والجهل والعدوان ورضي بها واجتباها
 فلم يرد من ذلك محالات منها امتناع الجزم بصدق الانبياء
 مسيلة للكل لا فضل بل الصبح الذي صد عنه من الله تعالى
 عنه مضافا ان يكون جميع الانبياء كذلك فاعلموا صدقهم لو
 علمنا ان الله تعالى لا يصد عنه الصبح فلا فعل حجة نبوة نبينا علي السلام
 ولا نبوة موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء الباقين عاقلين
 لنفسه ان يتكلم من اجزءه بصدق نبوي من الانبياء الباقين والله
 لا فرق عنه بين نبوة محمد صلى الله عليه وآله وبين نبوة سليله

فيكون له من الله ما يشاء
 ولا يملك من امره شيئا
 ولا يملك من امره شيئا
 ولا يملك من امره شيئا

عنده فليحذر العاقل من اتباع اهل الاهواء والافتقار الى طاعتهم
 ليعلمهم مرادهم وينجح وهو الحسنان بالخلاص في الدنيا ولا
 ينفذ عنده عندا في يوم الحساب ومنها انه يارهم منه تكان الله
 نعم في قوله تعالى ان الله لا يحب العناد وان الله لا يرضى لعباده
 الكفر وما الله بذي ظلم للعباد وما ربك بظلام للعبيد ولا يظلم
 ربك احدا وما كان ربك مهلك القرى بظلمها واهلها احدا
 كل ذلك كان سببه عندك تكبرها واذا فعلوا فاحسنت
 قالوا وجدنا عليها آيةنا والله امرنا بها قل ان الله لا يامر بالفساد
 ومن يعتقد اعتقادا يلزمهم منه تكذيب القرآن العزيز فقد اعتقد
 بوجوب الكفر وحصل الارتداد والخروج عن ملة الاسلام فليفتقر
 لبحايل والعاقل من هذه المقالة المؤدية الى ابلغ انواع الضلالة
 وليحذر من حضور الموت عنده وهو على هذه العصية فلا يفتقر
 قوته ونفيس من الموت قبل تقطع الخطاء ومشيئة نفسه في طلب
 الرجعة فيقول رب اجعلني من الصالحين فليعلم ان الله لا يرد
 كلامه ومنها انه يلزم منه عدم الوثوق بوعده ووعيد لان رجوعا
 من فعل الصنيع لحاز منه الكذب في حق من يتقرب من رجوعه عما اخرج
 من التواب على الطاعة والعقاب على المعصية ولا يتقرب من العبد

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
 ان الله لا يرد كلامه
 ولا يغير ما عاهد احدكم
 الا بما اذن

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
 ان الله لا يرد كلامه
 ولا يغير ما عاهد احدكم
 الا بما اذن

بصلته بل ولا يظن بل لا يظن وقوع هذا الكذب والافتقار
 والشك والاشك في العالم كيف يحكم العاقل بصدقه في الدنيا
 ويشق في حقايقه السخيف وهو الحذر من العقاب المطيع في التواب
 ومن يحذر لنفسه ان يتكلم من يعتقد حوازا للكذب على الله تعالى
 لا يجره بالعقوبة بالشك ولا بالحساب الثواب لا بالعقاب هل
 خرج عن ملة الاسلام فيحذر لبحايل فمن يتكلم هذا ولا يفتقر
 بان ما عرفت مذنبهم هذا هو عين مذنبهم وجميع مقالهم فليفتقر
 منها من امثالها ومنها انه يلزم منه الطبع الى التسفد والحقنة
 العاصي الى الحكمة والراية والعلل عقبه في العقل والكلما ان اذ
 في طاعته وزهده ورفضه الامور الدنيوية والاقبال على طاعة الله
 بالحكمة والاعتقاد الى اماله واجتناب ذواهبه بسبب المنان
 بهيول الحق والتف وكما اذا العاصي في عصيان وطغ في غيبة
 واسر في ارتكابه الملاهي المحرمة واستعمال الملاذ المزجور منها
 لسبب العقل والاختيار بالخبر لان الاحمال القبيحة اذا كانت
 اليقاع الى حازان بقاء الطبع فينجح الطبع بالقب لا يفتقر
 طاعة الاحسان ان حيث جاز ان يعاقبه على امثال او امره
 في الآخرة العذاب بالايام التسعة والعقاب المؤبد جاز ان يتبع العاقل

والكياسه ذكر

ويشبه العاصي

والشعبه

والتي ولا ياتو ويعاقبه على ذلك ويخلق فيه الاغراض عن
الطاعات وعن ذكره تعالى وذكر احوال المعاد ثم يقول فما
عن التذكير معرضين وهذا استدلال بالظلم والمبالغه
لجور تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقد قال الله تعالى ان
نظلم للعبيد وما الله بظالم للعباد وما ظلمناهم ولكن
انفسهم يظلمون ولا تزور زوره و زرا اخرى و اتي ظلم اعظم
من ان يخلق في العبد شيئا ويعاقبه عليه بل يخلق اسود ثم يعاقبه
على اسواده ويخلق طويلا ثم يعاقبه على طولته ويخلق له
على ذلك ولا يخلق له قدرة على الطيران الى السماء ثم يعاقبه
بانواع العذاب على انه لم يخلق له قسط العاقل من نفسه التارك
للهوى هل يجوز له ان يسيب ربه عز وجل الى هذه الافعال
مع ان الواحد منا لو قيل له انك تجلس عمالك وعلينك على عكس
خروجك في حوائجك لتايل بالتكذيب وتبرا من هذا الفعل فكيف
يجوز له ان يسيب الى ربه ما يشاء هو عنه **المطلب الثاني** واما
تكليف لا يطاق قالت الامامية ان الله تعالى يستحيل عليه ان يخلق
المكلف ان يكلف العبد ما لا قدرة له عليه ولا طاقه له به وان
منه فعل لا يغير عنه ويتبع منه فلا يجوز له ان يكلفه من الطيران

الاجابة على ما ذكره من ان الله تعالى لا يخلق ما لا قدرة له عليه ولا طاقه له به وان منه فعل لا يغير عنه ويتبع منه فلا يجوز له ان يكلفه من الطيران

والتي ولا ياتو ويعاقبه على ذلك ويخلق فيه الاغراض عن
الطاعات وعن ذكره تعالى وذكر احوال المعاد ثم يقول فما
عن التذكير معرضين وهذا استدلال بالظلم والمبالغه
لجور تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقد قال الله تعالى ان
نظلم للعبيد وما الله بظالم للعباد وما ظلمناهم ولكن
انفسهم يظلمون ولا تزور زوره و زرا اخرى و اتي ظلم اعظم
من ان يخلق في العبد شيئا ويعاقبه عليه بل يخلق اسود ثم يعاقبه
على اسواده ويخلق طويلا ثم يعاقبه على طولته ويخلق له
على ذلك ولا يخلق له قدرة على الطيران الى السماء ثم يعاقبه
بانواع العذاب على انه لم يخلق له قسط العاقل من نفسه التارك
للهوى هل يجوز له ان يسيب ربه عز وجل الى هذه الافعال
مع ان الواحد منا لو قيل له انك تجلس عمالك وعلينك على عكس
خروجك في حوائجك لتايل بالتكذيب وتبرا من هذا الفعل فكيف
يجوز له ان يسيب الى ربه ما يشاء هو عنه **المطلب الثاني** واما
تكليف لا يطاق قالت الامامية ان الله تعالى يستحيل عليه ان يخلق
المكلف ان يكلف العبد ما لا قدرة له عليه ولا طاقه له به وان
منه فعل لا يغير عنه ويتبع منه فلا يجوز له ان يكلفه من الطيران

الله عن ذلك علوا كبيرا **المطلب الثاني** ١٢ ان ارادة النبي
مواظفة لارادة الله تعالى ذهبت لامامية الى ان النبي عليه السلام
يريد ان يدا الله تعالى ويكره ما يكرهه وانه لا يخالف الارادة
والكرهية وذهبت للاشعرية الى خلاف ذلك فان النبي عليه السلام
يريد ما يكره الله تعالى ويكره ما يدا الله تعالى لان الله تعالى لا
الكا فالكفر ومن العاصي العصيان ومن الفاسق الضيق
الفاخر القور والنبي عليه السلام اراد منهم الطاعات فما القوا به

الاجابة على ما ذكره من ان الله تعالى لا يخلق ما لا قدرة له عليه ولا طاقه له به وان منه فعل لا يغير عنه ويتبع منه فلا يجوز له ان يكلفه من الطيران

منه في كل وقت من اوقات حياته
 في كل وقت من اوقات حياته
 في كل وقت من اوقات حياته

وسر البني على السلم وان الله تعالى كرم الناس الطاعة
 الكافر الايمان والبنى عليه السلام اراد مما بينهما في الفواين كراهة الله
 وكرهه بينه نفوذ بالله تعالى من نده بطة على القول بان
 مراد النبي عليه السلام يخالف مراد الله تعالى وان الله تعالى لا يمكن
 الطاعة ما يريد ان ياءه بل يريد ان ياءه ارادة الشاطين من المعاصي
 الفواحش والفساد **الطالب العاشر** في آنا فاعلون انفق الاما
 والمعتزلة على آنا فاعلون وادعوا الفرق في ان كل عمل
 لا يشك في الفرق بين الحركات الاختيارية والادوية والاضطورية
 وان هذا الحكم مركوز في عقل كل عاقل بل في قلوب اطفال الجاهل
 فان الطفل الوضع غير باسيرة تولد فانه يذم الرأى دون تلك
 الاجرة ولا على الضرورى بل كونه الرأى في علاه دون الاجرة تلك
 استحسن في الرأى دون الاجرة بل هو حاصل في الهيا وقال الربانية
 العاقل في حمار يشتر عقل من يشتر ان حمار يشتر اذا اتيت الى
 حبله وسكبه وضربه لم يطيع على العبور واذا اتيت به الى حبله
 صغير حارة لانه فرق بين ما يقدر عليه وما لا يقدر عليه ليس
 لم يفرق بينهما فان اعقل منه وخالفه الاشاعة في ذلك وهو
 ان لا مؤثر الا الله تعالى فان من ذلك حالات منها ما

منه في كل وقت من اوقات حياته
 في كل وقت من اوقات حياته
 في كل وقت من اوقات حياته

الضرورة فان العاقل يصير بالتميز ما يقدر عليه كحركة
 يمينه ويساره والبطن بالاختيار وادوية الحركات الاضطورية
 كالوقوع من شاطئ وحركة الملقط وحركة النفس والغيرى بين
 حركات الحيوان الاختيارية وحركات الجوار ومن سلك في ذلك
 فهو سوطا شرف لا شرفا لظهوره عند العقل من ذلك ولا
 اجلي منه ومنها انكار الحكم الضرورى من حسن ملاح الحصى في
 ذمه وحسن في المسمى في قبح ملاحه فان كل عاقل يحكم بحسن
 من يفعل الطاعات دائما ولا يفعل شئ من المعاصي ويبالغ
 في الاحسان الى الناس فيبدل الخير لكل احد ويعين الملهو
 ولسا على الضعيف فانه قبح ذمه ولو شترع احد في ذمها
 احسانه على العقل سفيها ولا مكل احد ويحكمون حكما
 ضروريا في قبح ملاح من يبالغ في الظلم والجور والتعدى والغضب
 وتب الاموال وقتل النفس ويتنعم من فعل الخير وان قل وان
 من ملاح على هذه الافعال على سفيها ولا مكل عاقل ويعلم
 قبح المدح والذم على كونه طويلا او قصيرا او كونه السماء قووة
 الارض تحتها وانما يحسن هذا المدح والذم لو كان الفعل
 صادرا من العبد فانه لو لم يصدر عنه لم يحسن تبحر المدح والذم

منه في كل وقت من اوقات حياته
 في كل وقت من اوقات حياته
 في كل وقت من اوقات حياته

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the historical or administrative record. The text is written in a cursive style and is partially obscured by the binding of the manuscript.

علمهم من الذين لا اذى وحصة الاول الايات اللآ
 على اضافة الفعل الى العبد فويل للذين كسروا فويل للذين
 انكاسا يديهم ان يتبعون الا الظن ذلك بان الله لم يبعث
 لغفلة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم بل سئلتكم
 انفسكم ام اطفو عت كفسه قتل اخيه من فعل سوء اخيه
 اكل امرئ ما كسب ههنا وكان لي عليكم من سلطان
 ادعوكم فاستجبتم الا ان ما ورد في القرآن من مد
 المون على ما نودوا الكافر على كفره ووعده بالتوب على القاتل
 وتوعد بالقتال على المعصية كقولنا اليوم نخبر كل بشر
 بما كسبت اليوم نخبرون ما كنتم تعملون واربهم الذي
 لا ترد رايه وانه اخرى لغير كل نفس ما تسعى فلخبر
 الاخوان الا الاخوان فلنخبرون الا ما كنتم تعملون
 من جاء بالمسيح فله عشتا مثلهما ومن اعرض عن ذكرى او
 الدين اشتد العوامة الدنيا والديركم ولعبد ايمانهم القاتل
 الايات الدالة على ان افعال الله تعالى مستهدة عن ان يكون
 الخلق من التفاوت والاختلاف والظلم قال الله تعالى ما ترى
 خلق الرحمن من تفاوت والذو احسن خلقه والظلم للذين
 في

خلقنا السموات والارض وما بينهما بالحق والكل ليحسب
 وقولنا ان الله لا يظلم شيئا فترى وما ربك بظالم للعبيد
 وما ظلمناهم لظلم النور ولا يظلمون قتلا الرابع
 الدال على ان العباد على الكفر والماضي قوله تعالى كيف تكفرون
 بالله والاخبار والتوضيح مع العجز عن فهم من مذهبهم ان الله
 خلق الكفرة الكافر واراده منه ولا يقدر على غيره فكيف يتوجه
 عليه قال تعالى وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى
 وهو كما يلفظ الاستفهام ومن العالم ان رجلا لو حسن في
 بيت بحيث لا يمكن الخروج عنه ثم يقول ما منعك عن التصرف في حوائج
 قبيح من ذلك كما قال تعالى وما اذا عليهم لو آمنوا ما منعك
 ان تتخذ وقول موسى ما منعك ان تاتيهم فسلوا فالحق من
 مغرضين قال لهم لا يؤمنون عفا الله عنكم اذ ذللتهم
 ليعرفوا ما احل الله لك تتبغى رضاء اذ ولجت فكيف يحسب
 لم يفعل مع ادم ما فعله وقوله لم تلبسوا للحق بالباطل
 عن سبيل الله قال صاحب بن عباد كيف علم بالامان ولزده
 ويهي عن الكفر وقد اراده ويعاقب على الباطل وقد علمه
 عن الامان ثم يقول ان تصرفون ويخلق فيهم الكفر ثم يقول

ويخلق فيهم ليس بالباطل ثم يقول لم تلبسوا للحق بالباطل
 صدم عن السبيل ثم يقول لم تلبسوا عن سبيل الله وحال
 وبين الامان ثم قال وماذا عليهم لو آمنوا بالله وذهب عنهم
 الرشد ثم قال فان تذهبون واصلكم عن الدين حتى عضواكم
 فالهم عن التذكرة معرضين الخامس الايات التي ذكرها الله
 بتجديد العباد افعالهم وتعليقها بمشيئهم قال تعالى من شا
 فليؤمن ومن شاء فليكفر اغفلوا ما سئتم قل اعلموا اني
 الله علمكم لمن شاء منكم ان تقبلوا او تشاركون من شاء
 شاء اتخذ الى ربه سبيلا فمن شاء اتخذ الى ربه متابا
 على من في المشية عن نفسه واضافها الى الله ثم يقول استمعوا
 استمعوا لواء الله ما استر كننا وقالوا لواء الرحمن ما عبدا
 السادس الايات التي فيها امر العباد بالافعال والمساعدة اليها بل
 فواتها كقولها وسار عوا الى تحفة من يلمر اجيبوا داعي
 الله وامنوا بربكم واستجبوا لله وللرسول لاء بها الذين امنوا
 اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم فامضوا خذوا كلم واسمعوا
 انزل اليكم من ربكم فامضوا الى ربكم فليكن يصح الاماطة والاسماع
 الهامع كون الامور مضمونا عاجزا عن الايمان به وحمايته
 ان الله لا يظلم شيئا فترى وما ربك بظالم للعبيد
 وما ظلمناهم لظلم النور ولا يظلمون قتلا الرابع
 الدال على ان العباد على الكفر والماضي قوله تعالى كيف تكفرون
 بالله والاخبار والتوضيح مع العجز عن فهم من مذهبهم ان الله
 خلق الكفرة الكافر واراده منه ولا يقدر على غيره فكيف يتوجه
 عليه قال تعالى وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى
 وهو كما يلفظ الاستفهام ومن العالم ان رجلا لو حسن في
 بيت بحيث لا يمكن الخروج عنه ثم يقول ما منعك عن التصرف في حوائج
 قبيح من ذلك كما قال تعالى وما اذا عليهم لو آمنوا ما منعك
 ان تتخذ وقول موسى ما منعك ان تاتيهم فسلوا فالحق من
 مغرضين قال لهم لا يؤمنون عفا الله عنكم اذ ذللتهم
 ليعرفوا ما احل الله لك تتبغى رضاء اذ ولجت فكيف يحسب
 لم يفعل مع ادم ما فعله وقوله لم تلبسوا للحق بالباطل
 عن سبيل الله قال صاحب بن عباد كيف علم بالامان ولزده
 ويهي عن الكفر وقد اراده ويعاقب على الباطل وقد علمه
 عن الامان ثم يقول ان تصرفون ويخلق فيهم الكفر ثم يقول

هذا السبع الآيات التي تحت الله تعالى فيها على الاستعانة به
كقوله تعالى آياتك بعد ما قال يستعين فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم استعينوا بالله فإذا كان الله تعالى خالق الكفر والمعاصي
كيف يستعاز به وابقه يلزم بطلان الألفاظ والدواعي لا نه تعالى
إذا كان هو الخالق لافعال العباد فإني نفع بحصول العبد للخلق
الذي يغفل الله تعالى لكن الألفاظ حاصلة كقوله تعالى ولا
أنتم تقتنون في كل عام مرة أو مرتين ولولا أن يكون الناس
واحدة ولو يبط الله الزمان لعباده لبقوا في الأرض فما
رحمة من الله وليت لهم أن الصلوة تهمل عن الغفلة والترك
الثامن آيات الدلالة على اعترا ف الانبياء يدنوهم وإضافتها
إليهم كقوله تعالى حكايته عن آدم ربنا ظلمنا أنفسنا وعن نوح
سبحانك الذي كنت من بين الظالمين وعن موسى الذي
ظلمت نفسي وقال يعقوب لأولاده بل تولت لكم أنفسكم أمرا غصبة
جميل وقال يوسف من بعد أن رزق الشيطان نيتي وإن
أخون وقال نوح نسياني أعوذ بك أن أسلك السبل السلي
هذه الآيات تدل على اعترا ف الانبياء بكونهم فاعلين لأفعالهم

هذا السبع الآيات التي تحت الله تعالى فيها على الاستعانة به
كقوله تعالى آياتك بعد ما قال يستعين فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم استعينوا بالله فإذا كان الله تعالى خالق الكفر والمعاصي
كيف يستعاز به وابقه يلزم بطلان الألفاظ والدواعي لا نه تعالى
إذا كان هو الخالق لافعال العباد فإني نفع بحصول العبد للخلق
الذي يغفل الله تعالى لكن الألفاظ حاصلة كقوله تعالى ولا
أنتم تقتنون في كل عام مرة أو مرتين ولولا أن يكون الناس
واحدة ولو يبط الله الزمان لعباده لبقوا في الأرض فما
رحمة من الله وليت لهم أن الصلوة تهمل عن الغفلة والترك
الثامن آيات الدلالة على اعترا ف الانبياء يدنوهم وإضافتها
إليهم كقوله تعالى حكايته عن آدم ربنا ظلمنا أنفسنا وعن نوح
سبحانك الذي كنت من بين الظالمين وعن موسى الذي
ظلمت نفسي وقال يعقوب لأولاده بل تولت لكم أنفسكم أمرا غصبة
جميل وقال يوسف من بعد أن رزق الشيطان نيتي وإن
أخون وقال نوح نسياني أعوذ بك أن أسلك السبل السلي
هذه الآيات تدل على اعترا ف الانبياء بكونهم فاعلين لأفعالهم

هذا السبع الآيات التي تحت الله تعالى فيها على الاستعانة به
كقوله تعالى آياتك بعد ما قال يستعين فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم استعينوا بالله فإذا كان الله تعالى خالق الكفر والمعاصي
كيف يستعاز به وابقه يلزم بطلان الألفاظ والدواعي لا نه تعالى
إذا كان هو الخالق لافعال العباد فإني نفع بحصول العبد للخلق
الذي يغفل الله تعالى لكن الألفاظ حاصلة كقوله تعالى ولا
أنتم تقتنون في كل عام مرة أو مرتين ولولا أن يكون الناس
واحدة ولو يبط الله الزمان لعباده لبقوا في الأرض فما
رحمة من الله وليت لهم أن الصلوة تهمل عن الغفلة والترك
الثامن آيات الدلالة على اعترا ف الانبياء يدنوهم وإضافتها
إليهم كقوله تعالى حكايته عن آدم ربنا ظلمنا أنفسنا وعن نوح
سبحانك الذي كنت من بين الظالمين وعن موسى الذي
ظلمت نفسي وقال يعقوب لأولاده بل تولت لكم أنفسكم أمرا غصبة
جميل وقال يوسف من بعد أن رزق الشيطان نيتي وإن
أخون وقال نوح نسياني أعوذ بك أن أسلك السبل السلي
هذه الآيات تدل على اعترا ف الانبياء بكونهم فاعلين لأفعالهم

آيات الدلالة على اعترا ف الكفار والعصاة بأن كفرتهم
ومعاصيهم كانت منهم كقوله تعالى وكورتى في الظالمين
موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول الآية
أحسن صفة نالهم عن الهدى بعد ما جاءكم بل كنتم مجرمين
وقولنا ما سألكم ثم سقر قالوا الزنا من المسلمين
وذلك نكاحهم المسلمين كمال الآية فيها توجع سألهم عن
الزنا ثم نكحهم قالوا بل نكحنا فذلكا فذلكا أولئك
نصيبتهم من الكتاب فلو قرأ العذاب بآلاتكم تلبسون
العاصي والآيات التي ذكرها الله تعالى فيها ما يحصل منهم التوبة
الآخرة على الكفر وطلب الرجعة قال تعالى أو أنهم يصطرون في
ربنا أخرجهما قال ربنا جفون لعل أعمل صالحا فإنا نك
وكورتى في المجرمين ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا انصربنا ونصعنا
فأخرجنا فعمل صالحا أو نفور كين من العذاب كمال الآية فالكون
للحين هذه الآيات فإنا لها من بصر الكتاب العزيز الذي لا يلبس
من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فاعده فضلا
وهل يمكنهم الجوارح عند الشكوك كيف تركهم هذه الصور عند
دراهم طهرنا إيانا بطلب الحياة الدنيا وآفئنا على الآخرة

هذا السبع الآيات التي تحت الله تعالى فيها على الاستعانة به
كقوله تعالى آياتك بعد ما قال يستعين فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم استعينوا بالله فإذا كان الله تعالى خالق الكفر والمعاصي
كيف يستعاز به وابقه يلزم بطلان الألفاظ والدواعي لا نه تعالى
إذا كان هو الخالق لافعال العباد فإني نفع بحصول العبد للخلق
الذي يغفل الله تعالى لكن الألفاظ حاصلة كقوله تعالى ولا
أنتم تقتنون في كل عام مرة أو مرتين ولولا أن يكون الناس
واحدة ولو يبط الله الزمان لعباده لبقوا في الأرض فما
رحمة من الله وليت لهم أن الصلوة تهمل عن الغفلة والترك
الثامن آيات الدلالة على اعترا ف الانبياء يدنوهم وإضافتها
إليهم كقوله تعالى حكايته عن آدم ربنا ظلمنا أنفسنا وعن نوح
سبحانك الذي كنت من بين الظالمين وعن موسى الذي
ظلمت نفسي وقال يعقوب لأولاده بل تولت لكم أنفسكم أمرا غصبة
جميل وقال يوسف من بعد أن رزق الشيطان نيتي وإن
أخون وقال نوح نسياني أعوذ بك أن أسلك السبل السلي
هذه الآيات تدل على اعترا ف الانبياء بكونهم فاعلين لأفعالهم

هذا السبع الآيات التي تحت الله تعالى فيها على الاستعانة به
كقوله تعالى آياتك بعد ما قال يستعين فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم استعينوا بالله فإذا كان الله تعالى خالق الكفر والمعاصي
كيف يستعاز به وابقه يلزم بطلان الألفاظ والدواعي لا نه تعالى
إذا كان هو الخالق لافعال العباد فإني نفع بحصول العبد للخلق
الذي يغفل الله تعالى لكن الألفاظ حاصلة كقوله تعالى ولا
أنتم تقتنون في كل عام مرة أو مرتين ولولا أن يكون الناس
واحدة ولو يبط الله الزمان لعباده لبقوا في الأرض فما
رحمة من الله وليت لهم أن الصلوة تهمل عن الغفلة والترك
الثامن آيات الدلالة على اعترا ف الانبياء يدنوهم وإضافتها
إليهم كقوله تعالى حكايته عن آدم ربنا ظلمنا أنفسنا وعن نوح
سبحانك الذي كنت من بين الظالمين وعن موسى الذي
ظلمت نفسي وقال يعقوب لأولاده بل تولت لكم أنفسكم أمرا غصبة
جميل وقال يوسف من بعد أن رزق الشيطان نيتي وإن
أخون وقال نوح نسياني أعوذ بك أن أسلك السبل السلي
هذه الآيات تدل على اعترا ف الانبياء بكونهم فاعلين لأفعالهم

حازان يكذب في اجاره فلا يوفق بوعده ووعيده واجازان
 الاخره والاحوال الماضيه والعشرون الخاليه وايضا يلزم من
 القبل ان يدعوا اليها وان يبعث عليها ويحث ويغيب
 ولو جاز ذلك جاز ان يكون ما رغب الله تعالى فيه من التسامح
 القبح بالشرائع وتقمع التسامح بها وايضا لو جاز منه ان
 في العبد الكفر والفساد لزم فيه وليد عن الحق وليست
 بذلك في عقابه لزم دين الاسلام جواز ان يكون هو الكفر
 مع انه تعالى يريده فلو باوان يكون بعض الملل للخالق الاسلام
 ولكن الله تعالى صدقنا عنه ودين خلافة او عيننا فاذا جاز
 ذلك لزمهم تجوز كون ما هم عليه هو الضلال الكفر وكون ما
 خصمهم عليه هو الحق واذ الحكم القطع بان ما هم عليه هو
 وما خصومهم عليه هو الباطل لم يكونوا مستحقين للحج بها
 ان يكون الله تعالى ظالما عابثا لا جبالا لانه لو كان الله تعالى ظالما
 لافعال العباد ومنها القبايح كالظلم والعبث لجاز ان يحلها
 لاجته حتى يكون فعالا كلها ظالما وعابثا فيكون الله تعالى ظالما
 لاجته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ومنها انه يلزم لخالق الله تعالى
 بالسفهاء ولتعالى الله عن ذلك لان من حله افعال العباد

بالله ووصفه بالاصلاح والائلاء والصاحه والاولاد وشتمه
 ووسيه فلو كان الله تعالى فاعلا لافعال العباد كان فاعلا
 كلها وكل من هذه الامور ذلك قبل حكمه لان الحكم لا يتم
 نفسه وفيه الحكمة للعاقبة بالسفهاء بغوذا بالله من هذه القبا
 الروية ومنها انه يلزم منه مخالفة الفهم لانه لو جاز ان يحل الله
 واللو اطر لجاز ان يبعث رسولا هذا دينه ولو جاز ذلك لزم
 ان يكون فيما سلف من الانبياء من لم يبعث الا للدعوة الى الله
 والنا واللو اطر وكل القبايح ومدح الشيطان والفساد بالله
 والشم لم يبعث رسولا وعقوب الابوين وذم الحسن والمدح
 ومنها انه يلزم ان يكون الله تعالى استدعى من ضد الشيطان
 لان الله تعالى خلق الكفر في العبد ثم يعقبه عليه كان اضر من
 لان الشيطان لا يمكن ان ينجس القبايح بل يدعوهم اليها
 تعالى ملكا ان عليكم من سلطان الا ان يدعوكم فاجيبتم
 لان دعاء الشيطان هو انقيم من فعل الله تعالى واتا الله تعالى
 يضطرهم الى القبايح ولو كان كذلك لحسن من كان فان مدح
 وان يذم الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا ومنها انه يلزم مخالفة الفضل
 لان العبد لو لم يكن موجبا لافعاله لستحق ثوابا ولا عقابا بل يكون

في قوله تعالى ولا تجعلوا لله أندادا الذين هم أشد منكم كفرا
 في قوله تعالى ولا تجعلوا لله أندادا الذين هم أشد منكم كفرا
 في قوله تعالى ولا تجعلوا لله أندادا الذين هم أشد منكم كفرا

في قوله تعالى ولا تجعلوا لله أندادا الذين هم أشد منكم كفرا
 في قوله تعالى ولا تجعلوا لله أندادا الذين هم أشد منكم كفرا
 في قوله تعالى ولا تجعلوا لله أندادا الذين هم أشد منكم كفرا

مبتدأ بالثواب العقاب من حيث استحقاق منهم ولو جاز ذلك
منه تعالى إيجاب عليهم السلام وأما العترة والابن فمكون
الله تعالى استغفارها وقدره الله تعالى نفسه عن ذلك في كتابه
العسير فقال افعل المسلمون ما كنتم تعملون
المؤمنين كالفجار ومنها انه يلزم من مخالفة كتاب العزيز من ثواب
العترة عن الفجار لا تفتقر الى اخلاق الكفرة في العبد كما من ان يكون
فاته خلقه للعقاب ما وجبهم ولو كان كذلك لم يكن له عليه نعمة اخرى
لغير الدنيا مع عقاب الآخرة لا يعلو كمن جعل الفير ستم في خلوا
الطيرة فانه لا تعدل الله العاصلة من ستم ولد نعمة والعتر ان قد
على انه منعم على الكفار وقال الله تعالى الرزالي الذين بدلوا نعمة الله
كفرا واحسن كما احسن الله اليك وايضا قد علم بالقسم من محمد
انه ما من عبد الا والله عليه نعمة كما لو كان او مسلما ومنها ضعف
الله تعالى له الظاهر وجاز ومفسد لانه لا معنى للظلم الا في حال الظلم
لما لا فاعل الجور والمفسد لافاعل الصلح ولهذا لا يتبع استات
حال في الآخرة لانه لما فعل العدل سمح عاد لا وكذا في فعل الظلم
ظالما ويلزم ان لا يسمى العبد ظالما ولا سيئها لانه لو صيد عترة
من هذه ومنها انه يلزم له لانه لو كان هو الخالق للافعال فاما ان

خالقها على قدرتها ودوا عيشا ولا الوعثمان باطلان اما الاول
فانه يلزم من عترة عترة عترة على العبد لانه يستلزم خلافا
وهو وقوع الفعل منه والداعي من العبد لو كان من الله
كان الجميع من عندك ولان العترة والداعي ان اثرهما لم يلزم
ولا كان وجودهما كوجود لون الانسان وطوله وقصره
المعلوم بالآلة لا يدخل للون والطول والعرض في الافعال
كان هذا الفعل صادرا عن عترة وقوع جميع الافعال المستوية
الياسا واما الثاني فانه يلزم من ان يكون الله تعالى والخلق
الافعال من قدرهم ودوا عترة حتى لو كان الكتاب والنساجدة
الحكماء فيمن لا يكون عالما بها ووقوع الكتابة من لامله ولا قلم
ووقوع شرب الماء من الجائع في غاية الريان مع تكملة من الاكل
ويلزم تجوز ان ينقل القلم للحيال وان لا يتوسى الرجل المشد
القوة على وضع يده وان تجوز من المنوع المقتد العترة وان يخبر
القلم الصحيح عن تحريك الاغلة وفي هذا والفتن بين القوة
الضعيف ومن المعلوم بالقم الفتن بين الزمن والصحيح
تجوز ان يكون الله تعالى جاهلا او مستجابا على الله عز وجل
لان في الشاهد على الصنيع اما جاهل او محتاج مع ان ليس

هذا هو الحق
فان الله تعالى
هو الخالق
ولا يكون
الافعال
من العبد
بل من الله
تعالى

هذا هو الحق
فان الله تعالى
هو الخالق
ولا يكون
الافعال
من العبد
بل من الله
تعالى

هذا هو الحق
فان الله تعالى
هو الخالق
ولا يكون
الافعال
من العبد
بل من الله
تعالى

هذا هو الحق
فان الله تعالى
هو الخالق
ولا يكون
الافعال
من العبد
بل من الله
تعالى

فأعاده بالحقيقة فلا يكون كذلك الغائب الذي هو الغائبة
 الحقيقة أولى ومنها أنه يلزم منه الظلم لأن الفعل إذا وقع من
 العبد لا غير من الله لا غيراً ومنه ما ساقا بالمشرك كجعله لا يكون
 كل منهما بالفعل أولاً من واحد منهما والأول هو المظن والثاني يلزم
 منه الظلم حيث فعل الكفر وعذب من لا أثر فيه البتة ولا قد
 لموجوده له ولا يدخل لزم الإيجاد وهو باطل أنواع الظلم والثالث
 يلزم منه الظلم لأنه لا يشترط في الفعل وكيف يعذب شريكاً على
 فعله هو وآله وكيف يبرئ نفسه من الموائمة مع قدرته وسلطته
 ويؤخذ عليه الضعيف على فعل فعل هو شريكاً وأنه يلزم تقييد الله
 إذ لا يمكن من الفعل تقييداً بل يحتاج إلى الاستعانة بالعبد والله
 يلزم المظن وهو أن يكون للعبد أثر في الفعل وإذا جاز استئثار
 أثر الإعجاز استناد الجميع اليه في ضرورة يخرج إلى القول
 هذه المحالات فإن في قوله ضرورة في ذلك سوى أن يلو
 ربهم إلى هذه المقامات التي رتب الله تعالى نفسه عنها وبنا منها
 ومنها أنه يلزم منه مخالفة الكتاب العزيز والسنن والمتواتر والإجماع
 وأدلة العقل أما التكرار فإنه مملو من استناد الأفعال إلى العبد
 وتقدم بعضها وكيف يقول الله تعالى أنتبارك الله الخالقين

هذا هو الحق لا يخفى على من تأمل في هذه المسألة
 من أن العبد لا يكون له أثر في الفعل إلا في بعض الحالات
 كالمظن والظن والاعتقاد والتمني والتمني والتمني

هذا هو الحق لا يخفى على من تأمل في هذه المسألة
 من أن العبد لا يكون له أثر في الفعل إلا في بعض الحالات
 كالمظن والظن والاعتقاد والتمني والتمني والتمني

وكيف قال

ولا خالق سواء وقوله والقي لقفا لمن تاب وآمن ومن عمل صالحاً
 ثم هتدي ولا تخفق لهذا الشخص البتة وقوله من عمل صالحاً
 ومن ساء فعليه الجزى الذي ساقا ما عملوا ويجزى الذين
 احسنوا بالحق ليلوهم أيهم حسن عملاً مرحب الذين يخرج
 السيات ان يحفظهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمصدق
 في الأرض لم يجعلوا للمؤمنين كالفجار ولا وجود لمولاهم كيف يأتي
 وينهي لأما على هل هو الأكابر الجبارين ومنه وقال النبي صلى الله عليه
 وآله أعموا مكل تيسر لا خلق لربنا المؤمنين خير من عملنا أما الأعمال
 بالنيات وأما كل امرئ ما نوى بالإجماع دل على وجوب الرضا بقضاء
 الله تعالى فلا وكان الكفر بقضاء الله تعالى لوجوب الرضا
 والرضا بالكفر حرام بالإجماع فقلنا ان الكفر ليس بفعل
 تعالى فلا يكون مخالفة **الطلب للملأ وعشر وثني شتهتم**
 اعلم ان الأشاعرة استجروا على مقالهم بوجوبين مما اقوى الوجوه
 يلزم منهما الخروج عن العقيدة ونحن نذكر ما قالوا وبيننا دلالة
 على اهو معلوم البطالان بالقسم من النبي عليه السلام الأول قالوا
 لو كان العبد مفعولاً لشيء بالقدرة والاختيار فامان ان يكون ترك
 أو لا الثاني يلزم منه الجبر لان الفاعل الذي لا يمكن من ترك فعله

هذا هو الحق لا يخفى على من تأمل في هذه المسألة
 من أن العبد لا يكون له أثر في الفعل إلا في بعض الحالات
 كالمظن والظن والاعتقاد والتمني والتمني والتمني

موجب لا يختار كما يصدر عن الناس الاحراق ولا يتمكن من تركه ولا
 اما يرجح الفعل على الترتك حال الاحقاد ولا والثاني بلزم منه ترجيح
 احد طرفي الترتك على الاخر لا المرجح لانها لما استويا من كل وجه
 الى ما هو في نفس الامر وبالنتيجة الى القادر الموجه كان ترجيح القادر
 للفعل على الترتك ترجحا للمساوي بغير ترجح وان ترجح فاك
 يثبت الى الوجوب لكن حصول المرجح مع تحقق الرجحان وهو
 ترجح اما اولاهما فتستأج وقوع حال التساوي حاله المرجحية
 اولى ولما ثانيا فلا تتم مع قيد الرجحان بكون وقوع المرجح فلفظه
 واقعا في وقت والراجح في آخر فتتبع احد الوقتين باحد الترتك
 لا بد من مرجح غير المرجح الاول ولا لزم ترجح احد المستأوين
 بغير مرجح ونسبته الى الوجوب ولا انتفاء واذا اشنع وقوع الترتك مع
 الوجوب الواجب غير مقدمه وفيضه يمنع غير مقدمه ايقه فيلزم المرجح
 فلا يكون العبد مختارا الثاني ان كل ما يقع فان الله تعالى قد علمه
 قبل وقوعه وكلما يقع فان الله تعالى قد علمه في الازل علمه وهو
 وما علم الله تعالى وقوعه فهو واجب الوقوع والا لو وقع لزم القدر
 علم الله تعالى اجلا وهو مرجح وما علمه علمه فمستنع اذ لو
 ان الله علم الله تعالى اجلا وهو مرجح اليق والواجب المستنع غير متعدي

في قوله لا يتمكن من تركه ولا
 في قوله اما يرجح الفعل على الترتك
 في قوله ترجحا للمساوي بغير ترجح
 في قوله يثبت الى الوجوب لكن حصول المرجح مع تحقق الرجحان

في قوله ترجحا للمساوي بغير ترجح
 في قوله يثبت الى الوجوب لكن حصول المرجح مع تحقق الرجحان

في قوله ترجحا للمساوي بغير ترجح
 في قوله يثبت الى الوجوب لكن حصول المرجح مع تحقق الرجحان

فيلزم الجبر والمجبر عن الوجهين من حيث النقص ومن حيث العادة
 انما النقص في الاول من وجوه الاقل وهو الحق ان الوجوب من
 حيث الداعي والارادة لا ينافي الاحكام في نفس الامر ولا يستلزم
 الاجبار يخرج القادر عن قدرته وعلمه وقوع الفعل بها
 فانما نقول الفعل مقدور العبد يمكن وجوده ويمكن عدمه فلا
 خلص الداعي الى اجباره وحصل الشرط وانقضى التبع
 وتغير القادر خلوص المصالح الحاصلة من الفعل عن شوايها
 البتة وجب من هذه الحيثية اجبار الفعل ولا يكون ذلك حجة
 ولا اجبارا بالنسبة الى القدرة والفعل لا غير الثاني يجوز ان يترتب
 الفعل في وجه المؤثر والعدم في عدمه ولا ينسب الرجحان الى
 الوجوب على ما ذهب اليه جماعة من المتكلمين فلا يلزم الجبر فلا بد
 من غير مرجح قوله مع ذلك الرجحان لا يمنع النقص فلفظه
 واقعا في وقت فترجح الفعل وقت وجوده مستقرا لمرجح آخر
 ع بالرجحان الاول كما في فلا فيقتدر الى رجحان آخر الثالث انه
 لا يوقف القادر مع التساوي فان القادر يرجح احد مقدمتيه
 على الاخرى غير مرجح وقد ذهب الى هذا جماعة من المتكلمين
 في ذلك لصورة وجدانية كالجائع يحضره غيظان مساويان

في قوله ترجحا للمساوي بغير ترجح
 في قوله يثبت الى الوجوب لكن حصول المرجح مع تحقق الرجحان
 في قوله ترجحا للمساوي بغير ترجح
 في قوله يثبت الى الوجوب لكن حصول المرجح مع تحقق الرجحان

في قوله ترجحا للمساوي بغير ترجح
 في قوله يثبت الى الوجوب لكن حصول المرجح مع تحقق الرجحان

فانه يتناول احداهما من غير مرجح ولا يمنع من اكل حق يرجح
بمرجح والعطشان يحضه انما كان مساويا من جميع الوجوه
والهارب من التبع اذا عثر لطريقان متساويان فانه يسلك
ولا يسيطر حصول المخرج واذا كان هذا الحكم وحيدا كيف يمكن
الاستدلال على نقيضه الرابع ان هذا الدليل ينافي مذهبه
فلا يصح له الاحتجاج ببلان مذهبه ان القعدة لا تصلح للصدق
فالممكن من الفعل يخرج عن القعدة لعدم التمكن من الترتيب وان
خالقوا مذهبه من علقها بالصدقين لم يزم وجود الصدق
وفقه واحدا لان القعدة لا تستقيم على الفعل المقدم عندهم
وان فرضوا للعبد قعدة موجودة حال وجود قعدة الفعل لا
اتساع اجتماع الصدقين واما تقدم القعدة على الفعل فانظروا
الى هؤلاء القوم الذين لا يبالون في تضاد اقوالهم وتعادها
وفي الثاني من وجهين الاول العلم بالوقوع تتبع فلا يورث
فان التابع انما يتبع متبوعه ويتأخر عنه بالذات والمؤثر متقدم
الثاني ان الوجوب لا يورث الامكان لان الممكن الذي يحصل
الوجوب باعتبار فرض وقوع الممكن فان كل ممكن على الاطلاق
اذا فرض وجوده فانه حاله وجوده حيث منع عدمه لا شعاع اجتماع

واذا كان مستبعد العلم كان واجبا مع انه ممكن بالنظر فانه
يحكم بزم من المعلوم ومطابق لما اذا لا بد من العلم من المطابقة له
فما للعلم والمعلوم مستطابقان والاصل في هيئة النطاق هو
فانه لولاه لم يكن علمه ولا مخرق بين فرض الشئ وفرض ما ينطق
فما هو حكمه عند فرض العلم هو بعينه فرض المعلوم وقدر
فان مع فرض المعلوم يجب فكذا مع فرض العلم كما ان ذلك
الوجوب لا يورث الامكان الثاني فكذا هذا الوجوب لا يورث
تعلق علم الله تعالى به وجوبه بالنسبة الى ذاته بل بالنسبة الى العلم
واما المعارضة الوجهين فانهما اثبتان في حق واجب الوجود
فانا نقول في الاول لو كان الله تعالى قادرا مختارا فاما ان يمكن
الترك لا فان لم يكن من الترك كان موجبا محجرا على الفعل لا قادرا
وان تمكن فاما ان يرجح احدا الطرفين على الاخر لا فان لم يترجح
لزم وجود الممكن المتساوي من غير مرجح فان كان محالا في حيز
كان محالا في حق الله تعالى لعدم الفرق وان ترجح فان انتهى الى
الوجوب لم الحيز والاشتباه ووقع المتساوي من غير مرجح محظا
هنا نقول نحن في حق العبد نقول الثاني ان ما علم الله تعالى وجوبه
بشيء الوجوب خرج القادر من غير قعدة وادخاله الوجوب
فان كان الله تعالى قادرا مختارا فاما ان يمكن الترك لا فان لم يكن من الترك كان موجبا محجرا على الفعل لا قادرا وان تمكن فاما ان يرجح احدا الطرفين على الاخر لا فان لم يترجح لزم وجود الممكن المتساوي من غير مرجح فان كان محالا في حيز كان محالا في حق الله تعالى لعدم الفرق وان ترجح فان انتهى الى الوجوب لم الحيز والاشتباه ووقع المتساوي من غير مرجح محظا هنا نقول نحن في حق العبد نقول الثاني ان ما علم الله تعالى وجوبه بشيء الوجوب خرج القادر من غير قعدة وادخاله الوجوب

في حق الله تعالى في المعية وان لم يقف سط الاستدلال
ظاهر من هذا ان هذين الوجهين يتيان في حق الله تعالى
ان حقا انهم مخرج الواجب تعالى عن كون مختارا قادرا على
موجبا وهذا هو الكفر القويح اذ الفارق بين الاسلام و
انما هو هذه المسئلة والحاصل ان هؤلاء ان عترفوا بصفة
هذين الدليلين لزمهم الكفر وان عترفوا بطلانها سقط
احتجاجهم بها فلي نظر العاقل من نفسه هل يحذر في قلوبه
بدليل التعميد حقيقة ويتحج به علماء الروافدة وهو يوجب الكفر وال
لا يحى عنه بل هو عن ذلك وعن الخرج عن الكفر والامانة
لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا هذا فنحن نطلب نص
الكفر على ما ترى وتلك الاقاويل التي لم قلتم قد عرفت انه يلزم منها
نسبة الله تعالى الى كل خسته وذيلة تعالى الله عن ذلك فليحذر
ونظير ذلك هو لاء القوم الذين يقلدونهم فان استحسنوا
لانفسهم بعد البيان والايضاح اتباعهم كقيام بذلك خلا
وان رجعوا عقولهم وتركوا اتباع الهوى عرفوا الحق بعين لا
وقتهم الله تعالى الاصابة الصواب **المطلب الثاني عشر**
في ابطال الكسبا علم ان ابا الحسن الاشعري واتباعه انهم قد

الامور السليقة والالزامات الضيقة ولا توال الحامية وانما
 علم الله بقوته وهو المشرق بين الحركات الارادية والحركات الحرة
 وما يشاهد ذلك الجأ الى الكتاب قوله هو واما بعد الخلاصة
 هذه الشاعات ولا تحين مناص قال فيها عزيا عيا
 لزمه بسبب انك والعلوم الضرورية كما هو داهر وعادة فيما تقدم
 من اخبار الضروريات فذهب الى اثبات الكسب للعبد قال الله
 تعالى موجب الفعل والعبد كسبه فاذا اولى بحيث يتبين الكسب لله
 واعني في نفسه واعي حاجة يدعوا اليه اضطررت اصحابه في الجواب
 فقال بعضهم معنى الكسب خلق الله تعالى الفعل عقيب اختيار
 الفعل وعدم عقيب اختيار العدم فغنى الكسب اجراء العادة
 الفعل عند اختيار العبد وقال بعضهم معنى الكسب ان الله
 خلق الفعل من غير ان يكون العبد فيه ثم التفت لكن العبد يؤثر
 في وصف كون الفعل طاعة وعصية فاصل الفعل من الله تعالى
 ووصف كونه طاعة او عصية من العبد وقال بعضهم ان هذا
 الكسب غير معلوم ولا معقول مع انه صادر عن العبد وهذه الامة
 فاسدة اما الاول فلان الاختيار والارادة من جملة الافعال فاذا
 جاز صدوره عن العبد فلحق صدوره الفعل عنه واعي فرق بينهما
 واعي

عنده مع انها قد صدرت من الميسر وضرعون وغيرهما من البشر
كلما صدر من العبد فهو مستند الى الله تعالى وانما عمل الله تعالى
تعالى لا غير عندهم فيكون حشاش وقد فرضنا فيها هفت
الثالث فهو بطلانها اذا ثبت لا يعقل غير معتول وكما هو
من الاعتذار الفاسد اعتذارهم بالايعلى وهو هل يجوز لنا
مستغف من لغت المصلي الى هذه الجهات والمخول في هذه
الظلمات والاعراض عن الحق الواضح والدليل اللامع والمصير
القول بالايه العالي ولا السامع ولا يدري هل يقع عندهم
الزواجر او لا فان هذا الدفع وصف من الصفات والوصف
انما يعلم بعد العلم بالذات فاذا لم يهتد كيف يجوز له الاعتذار
بفلي خاطر العاقل في نفسه قبل دخوله في رسمه ولا يبق للقول
ولا يمكن الاعتذار قبل هذا الحق **المطلب الثالث عشر**
في ان القدرة متقدمة ذهبت الامامية والمعتزلة كافة الى ان
القدرة التي للعبد متقدمة على الفعل وقالت الاشاعرة هنا ولا
غريبا عجيبا وهو ان القدرة لا توجد قبل الفعل بل مع الفعل
متقدمة عليه لا زمان ولا مكان فلو انهم من ذلك محال من حيث
اللايطاق لان الكافر مكلف بالايمان اجماعا لنا ومنهم فان كان

القدرة متقدمة على الفعل
فان كان الكافر مكلف بالايمان
اجماعا لنا ومنهم فان كان

القدرة

عليها الكفر فاقضوا ان القدرة مع الفعل غير متقدمة
عليه وان لم يكن قادرا عليه لزمهم تكليف لا يطاق وقد نص الله
على اشاعة فقال لا يكلف الله شيئا الا وسعها والعقل اعلى
تقدم وان قالوا انه غير مكلف حال كونه في حرق الاجماع
الله تعالى امره بالايمان بل عندهم ان امرهم في الاول انهم
يكون مكلفا ومنها الاستغناء عن القدرة لان الحاجة الى القدرة
انما هي لخراج الفعل من العدم الى الوجود وهذا انما يتحقق في
العدم لان حالة الوجود حيالة الاستغناء عن القدرة لان
حالة الوجود يكون واجبا فلا حاجة الى القدرة على ان يكون
القدرة غير مؤثرة في التثبات المؤثرة في الموجودات كلها هو الله تعالى
فجهم عن القدرة ان يكون من باب الفضول لا من خلافه فيهم
حدثت قدرة الله تعالى واقدم العالم لان القدرة متقدمة للفعل
وح يلزم احكاما من كلامهما مع لان قدرة الله تعالى لا يستحيل
ان تكون جازمة والعالم يستع ان يكون قديما ولان العالم
للقدرة انما يتوجه لان القدرة التي احكاما للمعتمد فاذا كان
الفعل قديما استنع استناده الى القادر ومن عجيب الاستغناء
بحسب هؤلاء القوم عن القدرة للعبد والكلام في احكامها

القدرة متقدمة على الفعل
فان كان الكافر مكلف بالايمان
اجماعا لنا ومنهم فان كان

القدرة متقدمة على الفعل
فان كان الكافر مكلف بالايمان
اجماعا لنا ومنهم فان كان

القدرة متقدمة على الفعل
فان كان الكافر مكلف بالايمان
اجماعا لنا ومنهم فان كان

هذا هو الحق لا يخفى على من تأمل في هذه المسئلة
فان الله تعالى قد علم ان الله تعالى لا يترك
شيئا من خلقه الا وله حكمة في ذلك
فان الله تعالى قد علم ان الله تعالى لا يترك
شيئا من خلقه الا وله حكمة في ذلك
فان الله تعالى قد علم ان الله تعالى لا يترك
شيئا من خلقه الا وله حكمة في ذلك

على الترتيب فالقدرة صالحة للايجاد والترك فاما يختص احد
بالوقوع دون الاخر فامر غير القدرة المحيية وغير العلم الثاني
الذي اختاره لا يقتضيه مستد عليهم ما علم وجوده بالقدر وهو القدر
والارادة فليست العقل المصنف من نفسه هل يجوز له اتباع
نيك القدر وزيات تحيد الوجدانيات هل شيك العقل في ذلك
مريدانه فزق بين كرامة الاختيارية الارادية وحركات الجهاد
وهل ينبغي لعقل ان يجعل مثل هؤلاء وسايطينه ومن يتبع
وهل يتم له الحاجة عند الله تعالى بالاتباع هؤلاء ولا يسئل
كيف قلنت من يعلم بالقدر بطلان قوله وهل سمعت تحريم
في الكتاب العنيد مطلقا فليقلنا هؤلاء فاما يكون جوابا
لرأيه وما علينا الا البلاغ المبين وقد علمناه في هذا الكتاب
ليرجع الصالح عن زلل ويمتنع المستمر على عقيدته **الطلب الثاني**
عشر في المتولد ذهب الامامية الى ان المتولد من افعالنا
مستند اليها وخالفه اهل السنة في ذلك وتسبقوا في ذلك
كل ذي هبة معمراته لا فعل للعبد الا الارادة وما حصل
من طبع العقل قال بعض المقلد لا فعل للعبد الا الكفر وقال الظاهر
لا فعل للعبد الا ايوجد في عقل قدرته وما يجاوزها فواقع

هذا هو الحق لا يخفى على من تأمل في هذه المسئلة

ان القدرة غير مؤثرة في الفعل البتة فانه لا يؤثر غير الله تعالى
فانما يفرق بين القدرة والكون والمقدار وعين حجاب النسيئة
الى الفعل اذ كانت غير مؤثرة ولا مصححة للتأثير وقال الظاهر
سيناردا عليهم لعل القاييم لا يفتقد على القعود **الطلب**
الرابع عشر في ان القدرة صالحة للضدين ذهب جميع
المذاهب الى ان القدرة غير صالحة للضدين
وهذا منافق فهو القدرة فان القدرة هو الذي اذا اشاء
يفعل فعله واذا اشاء ان يترك ترك فلو فرضنا القدرة
على الحد الضدين لا غير لم يكن الاخر مقدورا فلزم من
القدرة اذا اشاء ان يترك ترك **الطلب الخامس عشر**
في الارادة ذهب الامامية وجميع المعتزلة الى ان الانسان
لا فاعله بل كل قادر فانه مريد لها صفة تفضي للتحصيل وانما
لفعل الذاعي مخالفة الاشياء في ذلك فاقبوا صفة زائدة
عليه وهذا من غير الاشياء واعجبها لان الفعل اذ كان
صادرا عن الله تعالى ومستندا اليه فانه لا يؤثر الا الله تعالى
فانما دليل ذلك على ثبوت الارادة وكيف يمكنهم ثبوتها
لان طريق الاشياء هو ان القادر كما يقدر على الفعل كما يقدر
فانما يفرق بين القدرة والكون والمقدار وعين حجاب النسيئة
الى الفعل اذ كانت غير مؤثرة ولا مصححة للتأثير وقال الظاهر
سيناردا عليهم لعل القاييم لا يفتقد على القعود **الطلب**
الرابع عشر في ان القدرة صالحة للضدين ذهب جميع
المذاهب الى ان القدرة غير صالحة للضدين
وهذا منافق فهو القدرة فان القدرة هو الذي اذا اشاء
يفعل فعله واذا اشاء ان يترك ترك فلو فرضنا القدرة
على الحد الضدين لا غير لم يكن الاخر مقدورا فلزم من
القدرة اذا اشاء ان يترك ترك **الطلب الخامس عشر**
في الارادة ذهب الامامية وجميع المعتزلة الى ان الانسان
لا فاعله بل كل قادر فانه مريد لها صفة تفضي للتحصيل وانما
لفعل الذاعي مخالفة الاشياء في ذلك فاقبوا صفة زائدة
عليه وهذا من غير الاشياء واعجبها لان الفعل اذ كان
صادرا عن الله تعالى ومستندا اليه فانه لا يؤثر الا الله تعالى
فانما دليل ذلك على ثبوت الارادة وكيف يمكنهم ثبوتها
لان طريق الاشياء هو ان القادر كما يقدر على الفعل كما يقدر

هذا هو الحق لا يخفى على من تأمل في هذه المسئلة

الحل وذهبت الاشاعة الى ان المتولد من فعل الله تعالى قد
 خالفوا الكل هو معلوم لهم عند كل عاقل فانما نسخ المحل
 والزم على المتولد كما لم يشر للكتابة والبناء والقتل وغيرها
 حسن المدح والذم فزرع على العلم بالصدق وضاهى كل
 حسن مدح الكتابة والبناء المجيدين فصنعتهما المتوعان
 فتدبر مقتضى عقله **المطلب السابع عشر** في التكليف لخالق
 بين المسلمين ان الله تعالى كلف عباده فعل الطاعات وترك
 المعاصي وان التكليف سابق على الفعل وقالت الاشاعة
 مذمها عزها عيبا وهو ان التكليف بالفعل حالة الفعل لا قبله
 يلزم منه محالات منها ان يكون التكليف بغير المقدور لان
 حالة وقوعه يكون واجبا والواجب غير مقدم ومنها
 ان لا يكون احد عاصيا للشيء لان العصيان مخالفة لله فاد
 لو كان لا مريتا بالاحالة الفعل بحال العصيان هو حال عدم
 فلا يكون مكافئا ولا يلزم تقدم التكليف على الفعل وهو
 مذمهم لكن العصيان ثابت بالاجماع ونقض القرآن قال الله
 افصيت امرى ولا اعصى الا امر الله الان وقد عصيت
 ويلزم اشتقاء المستحق الذي هو الخروج عن الطاعة ان يفكر

في قوله تعالى ولا اعصى الا امر الله
 انما هو في الامور التي هي من الله تعالى
 كالموت والحياة والخلق والفساد
 والبناء والهدم والبناء والهدم
 والبناء والهدم والبناء والهدم
 والبناء والهدم والبناء والهدم

في قوله تعالى ولا اعصى الا امر الله
 انما هو في الامور التي هي من الله تعالى

في قوله تعالى ولا اعصى الا امر الله
 انما هو في الامور التي هي من الله تعالى

العاقل من نفسه هل يجوز لاحد تقليد هؤلاء الذين يظنون
 في الضروريات فان كل عالم يعلم بالضم من بين النبي عليه
 ان الخاف عاصي وكذا الفاسق ايها الذين امنوا اتقوا الله
 قولوا قولا سديلا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم فاعلموا
 في هذا القول المخالف لمضوى القرآن ومنها لو كان التكليف
 حالة الفعل خاصة لا قبله لزم اما تحصيل الحاصل او مخالفة
 والثاني في تسمية بطلان المقدم مثله بيان الشرطية ان التكليف
 اما ان يكون بالفعل الثابت حالة التكليف او بغيره والاول
 تحصيل الحاصل والثاني يستلزم تقدم التكليف على الفعل
 خلاف الفرض وايضا هو المظهر انما يستلزم التكرار **المطلب الثامن**
عشر في شرائط التكليف ذهب الامامية الى ان شرائط
 ستة الاول وجود المكلف لا متناع تكليف المعلوم فان الله
 قاضية بغير امر المحاد وهو الى الانسان الموجود اقرب من
 وقبح امر الرجل عبيد ايريا ن يستترىم وهو من شرطه
 واسمه قويا غائرا كل وعيد كل عاقل سفيهها وهو الى الانسان
 الموجود اقرب مخالفة الاشاعة في ذلك يجوز والتكليف للمعدوم
 ومخاطبة ولا اخبار عنه فيقول الله تعالى لا راي ايتها الناس

في قوله تعالى ولا اعصى الا امر الله
 انما هو في الامور التي هي من الله تعالى

في قوله تعالى ولا اعصى الا امر الله
 انما هو في الامور التي هي من الله تعالى

هذا الكلام في كونه واجباً على العاقل
فلا يصح كلفه الا بغيره ولا المحبون المطبق وخالف لا شأ
في ذلك وجوز كلفه هؤلاء فليطرق العاقل هل يحكم عقله
بان يأخذ الملو وحال ولا بد بالصلوة وتركها وترك الصوم
والحج والزكاة وهل يصح مؤاخذه المحبون المطبق على ذلك الثاني
فهم المكلف فلا يصح كلفه من لا فهم الخطاب قبل فهمه وخالف
في ذلك الاشاعة فلزمهم التكليف بالمال والزام المكلف مع قدر
المراد منه مع انه لو وضع شئاً للثبته ولا يراد منه شئاً قبل
لعاقل ان يرضى لنفسه المصير لهذه الآفاق ويل الرابع إمكان
من المكلف فلا يصح كلفه بالمال وخالف الاشاعة فيجبوا
الزمن الطير ان السماء وتكليف العاقل خلق مثل الله تعالى
ضد وسريته ولله وان يعاقبه على ذلك وان يكلفه الضم
الى السطح العالي بان يضع رجلاً في الارض ورجله على السطح
من ذهب الى هذا نقضاً في عقله وقلة دينه وجراعه الله
تعالى حيث نسبته الى الجاد ذلك بل منهم ان الله تعالى كلف
الامبالايطاق وترى ما يكون جواب هذا القائل اذا وقف بين

هذا الكلام في كونه واجباً على العاقل
فلا يصح كلفه الا بغيره ولا المحبون المطبق وخالف لا شأ
في ذلك وجوز كلفه هؤلاء فليطرق العاقل هل يحكم عقله
بان يأخذ الملو وحال ولا بد بالصلوة وتركها وترك الصوم
والحج والزكاة وهل يصح مؤاخذه المحبون المطبق على ذلك الثاني
فهم المكلف فلا يصح كلفه من لا فهم الخطاب قبل فهمه وخالف
في ذلك الاشاعة فلزمهم التكليف بالمال والزام المكلف مع قدر
المراد منه مع انه لو وضع شئاً للثبته ولا يراد منه شئاً قبل
لعاقل ان يرضى لنفسه المصير لهذه الآفاق ويل الرابع إمكان
من المكلف فلا يصح كلفه بالمال وخالف الاشاعة فيجبوا
الزمن الطير ان السماء وتكليف العاقل خلق مثل الله تعالى
ضد وسريته ولله وان يعاقبه على ذلك وان يكلفه الضم
الى السطح العالي بان يضع رجلاً في الارض ورجله على السطح
من ذهب الى هذا نقضاً في عقله وقلة دينه وجراعه الله
تعالى حيث نسبته الى الجاد ذلك بل منهم ان الله تعالى كلف
الامبالايطاق وترى ما يكون جواب هذا القائل اذا وقف بين

هذا الكلام في كونه واجباً على العاقل
فلا يصح كلفه الا بغيره ولا المحبون المطبق وخالف لا شأ
في ذلك وجوز كلفه هؤلاء فليطرق العاقل هل يحكم عقله
بان يأخذ الملو وحال ولا بد بالصلوة وتركها وترك الصوم
والحج والزكاة وهل يصح مؤاخذه المحبون المطبق على ذلك الثاني
فهم المكلف فلا يصح كلفه من لا فهم الخطاب قبل فهمه وخالف
في ذلك الاشاعة فلزمهم التكليف بالمال والزام المكلف مع قدر
المراد منه مع انه لو وضع شئاً للثبته ولا يراد منه شئاً قبل
لعاقل ان يرضى لنفسه المصير لهذه الآفاق ويل الرابع إمكان
من المكلف فلا يصح كلفه بالمال وخالف الاشاعة فيجبوا
الزمن الطير ان السماء وتكليف العاقل خلق مثل الله تعالى
ضد وسريته ولله وان يعاقبه على ذلك وان يكلفه الضم
الى السطح العالي بان يضع رجلاً في الارض ورجله على السطح
من ذهب الى هذا نقضاً في عقله وقلة دينه وجراعه الله
تعالى حيث نسبته الى الجاد ذلك بل منهم ان الله تعالى كلف
الامبالايطاق وترى ما يكون جواب هذا القائل اذا وقف بين

هذا الكلام في كونه واجباً على العاقل
فلا يصح كلفه الا بغيره ولا المحبون المطبق وخالف لا شأ
في ذلك وجوز كلفه هؤلاء فليطرق العاقل هل يحكم عقله
بان يأخذ الملو وحال ولا بد بالصلوة وتركها وترك الصوم
والحج والزكاة وهل يصح مؤاخذه المحبون المطبق على ذلك الثاني
فهم المكلف فلا يصح كلفه من لا فهم الخطاب قبل فهمه وخالف
في ذلك الاشاعة فلزمهم التكليف بالمال والزام المكلف مع قدر
المراد منه مع انه لو وضع شئاً للثبته ولا يراد منه شئاً قبل
لعاقل ان يرضى لنفسه المصير لهذه الآفاق ويل الرابع إمكان
من المكلف فلا يصح كلفه بالمال وخالف الاشاعة فيجبوا
الزمن الطير ان السماء وتكليف العاقل خلق مثل الله تعالى
ضد وسريته ولله وان يعاقبه على ذلك وان يكلفه الضم
الى السطح العالي بان يضع رجلاً في الارض ورجله على السطح
من ذهب الى هذا نقضاً في عقله وقلة دينه وجراعه الله
تعالى حيث نسبته الى الجاد ذلك بل منهم ان الله تعالى كلف
الامبالايطاق وترى ما يكون جواب هذا القائل اذا وقف بين

الله تعالى وسأل كيف ذهب الى هذا القول وكذب القدر
العزير فان في كلفه الله نفساً لا وسعها الخامس ان يكون العقل
مما يستحق به الثواب والالزام العبد والنظر على الله تعالى وشأنه
الاشاعة فيه فلم يجعلوا الثواب سخفاً على شئ من الافعال بل
التكليف بالسيق عليه العاصيان وان يرسل رسولا تكلف جميع الخلق
فعل جميع الصالحين وترك جميع الطامعات فلزمهم من هذا ان
المطيع للبالغ في الطاعة من اسفل الناس ارجح المبالاة حيث
بالودينة في فعل شئ ما يكون هلاك فيه وان يكون المبالغ
المعصية والعشوق عقل العقل حيث تعجل الله وبما كان
سبب الهلاك وفعلها سبب النجاة وكان موضع المساجدة
والمدارس من انفس المديريات الشريعة حيث تحسن الاموال فيما
لا تقع فيه ولا فائدة عاجلة ولا اجلة فساد ان لا يكون حراماً
لا شاع كون الشئ الواحد من الجهة الواحدة مأموراً به من جهة
تكليف لا يطاق وان لم يكن الشئ مراداً ومكرهاً في وقت واحد
من شخص واحد وهذا مستحيل عقله فالتشديد في ذلك
ان يكون الشئ الواحد مأموراً به من جهة واحدة مكان تكليف لا يطاق
ومن العجائب انهم حرموا الصلوة في الدار المعصوبة ومع ذلك

هذا الكلام في كونه واجباً على العاقل
فلا يصح كلفه الا بغيره ولا المحبون المطبق وخالف لا شأ
في ذلك وجوز كلفه هؤلاء فليطرق العاقل هل يحكم عقله
بان يأخذ الملو وحال ولا بد بالصلوة وتركها وترك الصوم
والحج والزكاة وهل يصح مؤاخذه المحبون المطبق على ذلك الثاني
فهم المكلف فلا يصح كلفه من لا فهم الخطاب قبل فهمه وخالف
في ذلك الاشاعة فلزمهم التكليف بالمال والزام المكلف مع قدر
المراد منه مع انه لو وضع شئاً للثبته ولا يراد منه شئاً قبل
لعاقل ان يرضى لنفسه المصير لهذه الآفاق ويل الرابع إمكان
من المكلف فلا يصح كلفه بالمال وخالف الاشاعة فيجبوا
الزمن الطير ان السماء وتكليف العاقل خلق مثل الله تعالى
ضد وسريته ولله وان يعاقبه على ذلك وان يكلفه الضم
الى السطح العالي بان يضع رجلاً في الارض ورجله على السطح
من ذهب الى هذا نقضاً في عقله وقلة دينه وجراعه الله
تعالى حيث نسبته الى الجاد ذلك بل منهم ان الله تعالى كلف
الامبالايطاق وترى ما يكون جواب هذا القائل اذا وقف بين

وكيف يجامع هذا قوله تعالى لا يكون للناس على الله حجة قبل
الرسول وهل يبلغ من هذه الحجة وهو ان يقول العبد انك
انك رسول الله تعالى الشك والكفر وتعليم الاحكام وعبادة
ولا يرب ان القائلين بهذا المقالة صدي عليهم قوله تعالى
وقال الله حق قلوه ورووا عنه انه عليه السلام صلى الله
عليه وسلم فقال لما صحبا به قصرت الصلوة او شئت
الله فقال وكيف ذلك فقالوا انك صليت ركعتين فاستشهد
ذلك رجلين فلما شهدا بذلك قام فاتم الصلوة ورووا في
انه عليه السلام صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين ودخل محرابه ثم خرج
لبعض حواججه فذكره بعض اصحابه فاتم الصلوة واتى نبي الله
من هذه والبلغ في الذناء فانها تلك على عراض النبي صلى الله عليه
عن عبادة تبه واهمالها والاستغفار عنها بغيرها والتكليف في
وعده تلك الشبهة من نفسه لو كان يخوف بالله من هذه الآراء
الفاصلة ونسبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم من القصد في روى الحديث
الجميع من الصحيحين عن عائشة قالت كنت العبد المذنب عند النبي
وكان اصواحي لم يبعث معي وكان رسول الله صلى الله عليه
دخل شق من غيشير اليه فيلعب معي في الحديث الحديث

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يلهو بالعباد في بعض احواله
وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج
وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج
وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج

في حديثه وروى القريب مع انهم روى عنه عليه السلام في صحاح الاحكام
ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صومعة او تماثيل وتواتر الفيل عليه
بالحاصل الصور والتماثيل فكيف يجوز له منته هذا النبي صلى الله عليه
بمجلس الصور ومجلس القدي قد استحسن العبادة وهو محله هو الملائكة والرسول
بن الامين كل وقت فلما راي النبي صلى الله عليه وسلم القوة والكيفية بدخلها حتى
تسمع ان الكعبة بيت الله عز وجل فاذا استمتع من دخوله مع شرفه وعظمته
فكيف يخجل من بيت وهدا دون من الكعبة صور او يجعلها محلا لها
الحديث في القصة الصحيحة قال النبي صلى الله عليه وسلم ما رايته في بيتي من
انظر الى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر روى عن عبد
عن عائشة قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه اكد وعندي
نخشان بعباد فبات فاضطجع على الفراش وتولى وجهه ودخل
ابوك فانه من في وقال نراة الشيطان عند النبي صلى الله عليه
فاجل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم اكد وقال دعها فانا غفل
عن رما فخرجت فكيف يجوز للنبي صلى الله عليه وسلم عليه اكد الصبر على هذا
انه عليه السلام على تحريم اللعب والله والقرآن مملو منه وبالحديث
زوجه وهادى خلة الخيمة والغير مع انه عليه السلام افي الدار كذا
ابوك وعمر ومنهم عليه السلام صلى الله عليه وسلم افضل اكل منه وقد روى عنه عليه

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يلهو بالعباد في بعض احواله
وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج
وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج
وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج وكان يلهو بهم في اللعب واللهاج

انما قام الى المدينة من سفر خريته اليه بناء المدينة بلعن بالدين
فجاء بقدمه وهو رقيق يحمده فلصق به هذا عن ريشه
لانه في كلين وقار فو دانه من هذه السفسطات مع انهم
لوسب الشخص احدهم الى مثل هذا قابل بالست والتميم
من كلف يجوز لست النبي صلى الله عليه وآله الى مثل هذه الاشياء
التي يتركون منها وفي الصحيحين ان ملك الموت لما جاء ليعقب
روح موسى عليه السلام لمعه موسى فقلع عينه فكيف يجوز للعقل
موسى عليه السلام مع عظمه وترفه من ربه وطلبه من الله تعالى
والفوز بجوارزة العالم القديس الى هذه الكرامة وكيف يجوز ان يرفع
من ملك الموت ذلك وهو امر من قبل الله تعالى وفي الصحيحين
ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال في صفة حال الخلق يوم القيمة
وانهم يا قون ادم على السلم يسئلونه الشفاعة فيعتنه اليهم فيا
نوحا عليه السلام فيعتنه اليهم فيا قون ابراهيم عليه السلام فيقولون
يا ابراهيم انت بنو الله وخليد من اهل الارض اشفع لنا الى الله
ان نحن في حقو الجسم ان رب قد غضب غضبا لم يغضب قبله
بعد سلة الى فلانة ثلث كذبات فتنو نفسي اذهبوا الى
وفي الجمع في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال

من كلف يجوز لست النبي صلى الله عليه وآله الى مثل هذه الاشياء التي يتركون منها وفي الصحيحين ان ملك الموت لما جاء ليعقب روح موسى عليه السلام لمعه موسى فقلع عينه فكيف يجوز للعقل موسى عليه السلام مع عظمه وترفه من ربه وطلبه من الله تعالى والفوز بجوارزة العالم القديس الى هذه الكرامة وكيف يجوز ان يرفع من ملك الموت ذلك وهو امر من قبل الله تعالى وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال في صفة حال الخلق يوم القيمة وانهم يا قون ادم على السلم يسئلونه الشفاعة فيعتنه اليهم فيا نوحا عليه السلام فيعتنه اليهم فيا قون ابراهيم عليه السلام فيقولون يا ابراهيم انت بنو الله وخليد من اهل الارض اشفع لنا الى الله ان نحن في حقو الجسم ان رب قد غضب غضبا لم يغضب قبله بعد سلة الى فلانة ثلث كذبات فتنو نفسي اذهبوا الى وفي الجمع في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال

من كلف يجوز لست النبي صلى الله عليه وآله الى مثل هذه الاشياء التي يتركون منها وفي الصحيحين ان ملك الموت لما جاء ليعقب روح موسى عليه السلام لمعه موسى فقلع عينه فكيف يجوز للعقل موسى عليه السلام مع عظمه وترفه من ربه وطلبه من الله تعالى والفوز بجوارزة العالم القديس الى هذه الكرامة وكيف يجوز ان يرفع من ملك الموت ذلك وهو امر من قبل الله تعالى وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال في صفة حال الخلق يوم القيمة وانهم يا قون ادم على السلم يسئلونه الشفاعة فيعتنه اليهم فيا نوحا عليه السلام فيعتنه اليهم فيا قون ابراهيم عليه السلام فيقولون يا ابراهيم انت بنو الله وخليد من اهل الارض اشفع لنا الى الله ان نحن في حقو الجسم ان رب قد غضب غضبا لم يغضب قبله بعد سلة الى فلانة ثلث كذبات فتنو نفسي اذهبوا الى وفي الجمع في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال

التي قطا لث كذبات كيف يحل له لا نسبة الكذب الى الانبياء
ولا لاوليائه وكيف ينال الوثوق بشرا فمهم مع الاعتراف بتبطل كذبهم
وزي للجمع بين الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وآله قال في حق
الستة في ربه اذ قال يا بني كيف تحي الموتى قال اولئك
قال بل كن لي معن قلبي يرحم الله لو طالعك ان ياوي الى
شديد ولو كنت في البحر طول لست يوسف لا حيت الدنيا
كيف يجوز لهؤلاء القوم الاجترار على النبي صلى الله عليه وآله في
في العقيدة وفي الصحيحين قال ابن عباس لم يشهد يلعون عند النبي صلى الله عليه وآله
الاجترارهم دخل عرفاهم الى الحسبا يحسبهم بها فقال رسول الله
دعهم يا عمر وروى الغزالي في احياء العلوم ان النبي صلى الله عليه وآله عليه
كان جالساً وعنده جواريتان وبلعن فجا عصفرا فاستاذن
النبي صلى الله عليه وآله الجواريت اسكنن فسكنن فدخل عصفرا حتى
تخرج فقال لمن عدن فعدن الى العناء فقلن يا رسول الله هذا
الذي كملنا حياء فلك اسكنن وكلما خرج قلت عدن الى العناء فقال
رجل لا يوثر سماع الباطل وكيف يحل لهؤلاء القوم رواية شاذ ذلك
النبي صلى الله عليه وآله والكاثرى عمر اشرف من النبي حيث انه يروي

الذي كملنا حياء فلك اسكنن وكلما خرج قلت عدن الى العناء فقال رجل لا يوثر سماع الباطل وكيف يحل لهؤلاء القوم رواية شاذ ذلك النبي صلى الله عليه وآله والكاثرى عمر اشرف من النبي حيث انه يروي

الذي كملنا حياء فلك اسكنن وكلما خرج قلت عدن الى العناء فقال رجل لا يوثر سماع الباطل وكيف يحل لهؤلاء القوم رواية شاذ ذلك النبي صلى الله عليه وآله والكاثرى عمر اشرف من النبي حيث انه يروي

الذي كملنا حياء فلك اسكنن وكلما خرج قلت عدن الى العناء فقال رجل لا يوثر سماع الباطل وكيف يحل لهؤلاء القوم رواية شاذ ذلك النبي صلى الله عليه وآله والكاثرى عمر اشرف من النبي حيث انه يروي

قال اميت الصلوة وعدلت الصفوف قياما قبل ان يخرج اليها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام في الصلاة وذكرنا
حيث فقال لنا ما كنتم فليتنا على هيتنا قياما ثم رجع فاعتكف
خرج اليها ورأسه في طرفه فليتنا فلما نظر العاقل المنصف
حين منه وضعا في الناس يات بحجة الصلوة ويقوم في الصف
وهو جالس هل ذلك الامن تقصير في عبادة ربه وعدم المساء
اليها وقد قال الله تعالى وسارعوا الى المحجة من ربكم فاستبقوا
الحيرات فاني كف احبدهم ليقول هذا الامن من النبي صلى الله عليه وسلم
وفي الجمع بين الصحيحين عن ابى هريرة قال صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه
احدى صلوة العشاء والكرامتي العصر كعتين ثم سلم ثم قرا
الحشبة في مقدار السجدة فوضع يده اليها وفيهم ابوبكر وعمر
ان يتكلموا وخرج منه سرعان فخرج الناس فقالوا افقر الصلوة
يدعيه والدين فقال يا نبي الله اسيت لم فقر الصلوة فقال
وله فقر قال بل قد اسيت قال صدق ذو الدين فقام فصل
ثم سلم فلما نظر العاقل هل يجوز سبب هذا الفعل الى النبي صلى الله عليه وسلم
وكيف يجوز منه عليه السلام ان يقول اسيت فان هذا سهو في
ومن يعلم ان اياكم وعمر خطا النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم

كبر

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الحشبة في مقدار السجدة وانه كان يقرأها في كل ركعة من ركعات الصلوة العشاء والعصر كعتين ثم سلم ثم قرا الحشبة في مقدار السجدة فوضع يده اليها وفيهم ابوبكر وعمر ان يتكلموا وخرج منه سرعان فخرج الناس فقالوا افقر الصلوة يدعيه والدين فقال يا نبي الله اسيت لم فقر الصلوة فقال وله فقر قال بل قد اسيت قال صدق ذو الدين فقام فصل ثم سلم فلما نظر العاقل هل يجوز سبب هذا الفعل الى النبي صلى الله عليه وسلم وكيف يجوز منه عليه السلام ان يقول اسيت فان هذا سهو في ومن يعلم ان اياكم وعمر خطا النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم

لم يذكر اذ لك النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيحين عن النبي
اذ كان يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ كان في زيد
عمر بن قتيب وذلك قبل ان ينزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم
والا فقام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه السلام في الجاهلية ان
منها ثم قال يدي لا اكلمنا ليجوز على اصحابكم ولا اكلمنا لم يذكر
اسم الله عليه فلما نظر العاقل هل يجوز ان يسببه عليه السلام
عبادة الاصنام والذبح على الاصنام ويكلم منه وان زيد
عمر بن قتيب كان اعرف بالله منه عليه السلام واتم خطا ويأتينا
الله بغزو بالله من هذه الاعتقادات الفاسدة وفي الصحيحين
بن اليان قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم لافانهم لاسبوا في
قائما فحدث فقال ان في يوم خيبر فت عند عقبه فتوضا وسمي
حصة فلي يجوز ان يسببه الى ابو قاتيا مع ان اذ الناس
هذا اليه من السجدة على الحقين والله يقولوا اكلكم فانظر
القولاء القوم كيف جرد الخطاء والعلم على الانبياء وان النبي صلى
الله عليه وسلم يجوز ان يسرق بهما وان يكذب في اخر الاشياء
واحتقارها وقد علم من ذلك محال من اجاز الطعن على
الشرايع وعلم الوفوق بها فان المبلغ اذ يجوز ان يعلل للكد

اضاكم

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الحشبة في مقدار السجدة وانه كان يقرأها في كل ركعة من ركعات الصلوة العشاء والعصر كعتين ثم سلم ثم قرا الحشبة في مقدار السجدة فوضع يده اليها وفيهم ابوبكر وعمر ان يتكلموا وخرج منه سرعان فخرج الناس فقالوا افقر الصلوة يدعيه والدين فقال يا نبي الله اسيت لم فقر الصلوة فقال وله فقر قال بل قد اسيت قال صدق ذو الدين فقام فصل ثم سلم فلما نظر العاقل هل يجوز سبب هذا الفعل الى النبي صلى الله عليه وسلم وكيف يجوز منه عليه السلام ان يقول اسيت فان هذا سهو في ومن يعلم ان اياكم وعمر خطا النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الحشبة في مقدار السجدة وانه كان يقرأها في كل ركعة من ركعات الصلوة العشاء والعصر كعتين ثم سلم ثم قرا الحشبة في مقدار السجدة فوضع يده اليها وفيهم ابوبكر وعمر ان يتكلموا وخرج منه سرعان فخرج الناس فقالوا افقر الصلوة يدعيه والدين فقال يا نبي الله اسيت لم فقر الصلوة فقال وله فقر قال بل قد اسيت قال صدق ذو الدين فقام فصل ثم سلم فلما نظر العاقل هل يجوز سبب هذا الفعل الى النبي صلى الله عليه وسلم وكيف يجوز منه عليه السلام ان يقول اسيت فان هذا سهو في ومن يعلم ان اياكم وعمر خطا النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم

بلاسر يكون هو عليه السلام لا غاية الذناء والسقاطة من ماله
طوعا منه حال البتة وقبلها ويصنع في الاسواق والمكاتب
ويكون قواد انطاها من ولا يلزمهم القول ببدل الشحيحة
الحسين والفتوح العقليين وان ذلك ممكن فحجوزة
وليس هذا بالغ من تعذيب الله تعالى لا يستحق العذاب
يستحق التواب طول الابد والدفء واما العترة فانما هي
صدور الذين منهم انهم القول بحجوزة ذلك البتة وانفقوا
وتوجع الكايز منهم قبل البتة كما في قصته اخوة يوسف فليقل
العاقبة بين الانصاف هل يجوز للصديق هذه الاقاو
الفاست والاراء التي هي في كلف بقوله الى قبول
من كان يفعل به الفاحشة طوعا منه الى وقت بؤته وانه
ويستزبح بالبتة وهل ثبت بقوله ان هذا التجرة على الخلق
البحث مع الاشاعة في هذا الباب لفظ وانهم وان تجبوا
ذلك فقد استعملوا الفضول انهم تجوزون تعذيب الكفار على
بعضا من الله ثم من غير ان يعلم امره ولا ارسل اليهم
البتة بل على امثال امره وواجب جميع الصابح من عترة
وان كان هو واقع في الوجود فانه من فعله تعالى وهو حسن

هو الواقع واليتم هو الذي يقع هذه الصفات المذكورة
في البتة صلى الله عليه وآله وابو به يكون حسنة لوقوعها من الله
فانما يقع من البتة باعتبارها وكيف يمكن للاشاعة منع كمن
البتة عليه السلام وهو من الله تعالى وكما يفعل الله تعالى فهو حسن وكذا
المعاصي وكيف يمكنهم مع هذا المذهب التنزيه لانياء عليهم السلام
بأنه من مذهبهم من المحسن الكفر ويضيق الامان وجواز يقين
وهو كذا في السقطات قد عرفت من هذا ان الاشاعة في هذا الباب
قد اكروا القبول **المسألة الخامسة** في الامانة وفيه
البخش الاول في ان الامانة يجب ان يكون معصوما ذهبت الامانة
الى ان لا يشك لانياء في وجوب عصمتهم عن جميع الصلح
والفواحش من الصغر الى اللوات عملا وسهوا لانهم حفظوا الشريعة
القوامون به وحالهم في ذلك كحال البتة عليه السلام لان الحاجة
الى الامام انما هي لانه نضاف المعلوم من الظالم ووزع الشا
وحسم اداة الثمن وان الامام لطف يمنع القاهر من القدر
ويحتمل الناس على فعل الطاعات واجتناب المحرمات
ويقيم الحدود والمزاوي ويؤخذ العشاق ويعتد من يستحق
التعزير فلما جاز عليه المعصية وصدرت عنها سقطت هذه الصلوات

هذا هو الواقع واليتم هو الذي يقع هذه الصفات المذكورة في البتة صلى الله عليه وآله وابو به يكون حسنة لوقوعها من الله فانما يقع من البتة باعتبارها وكيف يمكن للاشاعة منع كمن البتة عليه السلام وهو من الله تعالى وكما يفعل الله تعالى فهو حسن وكذا المعاصي وكيف يمكنهم مع هذا المذهب التنزيه لانياء عليهم السلام بأنه من مذهبهم من المحسن الكفر ويضيق الامان وجواز يقين وهو كذا في السقطات قد عرفت من هذا ان الاشاعة في هذا الباب قد اكروا القبول المسألة الخامسة في الامانة وفيه البحث الاول في ان الامانة يجب ان يكون معصوما ذهبت الامانة الى ان لا يشك لانياء في وجوب عصمتهم عن جميع الصلح والفواحش من الصغر الى اللوات عملا وسهوا لانهم حفظوا الشريعة القوامون به وحالهم في ذلك كحال البتة عليه السلام لان الحاجة الى الامام انما هي لانه نضاف المعلوم من الظالم ووزع الشا وحسم اداة الثمن وان الامام لطف يمنع القاهر من القدر ويحتمل الناس على فعل الطاعات واجتناب المحرمات ويقيم الحدود والمزاوي ويؤخذ العشاق ويعتد من يستحق التعزير فلما جاز عليه المعصية وصدرت عنها سقطت هذه الصلوات

الصحاح الستة لما تصدق بحجته على المسلمين في الصلوة بحجة
من الصحابة والولي هو المصطفى قد اشيت الله تعالى الولايه
وشرك مع الرسول وامير المؤمنين عليهما السلام ولايته تعالى
عامة وكذا النبي والولي الثاني قوله تعالى يا ايها الرسول بلغ
ما ازل اليك من ربك فقل لحجه هدايتها نزلت في بيان فضل
عليه السلام يوم غد يرخم فاخذه رسول الله صلى الله عليه
والسيد علي عليه السلام وقال يا ايها الناس استأجروني كما
قالوا يا رسول الله قال فمكت مولاه فعلى مولاه اللهم وال
ولاة واولاد واهل بيته واصحابه من بعده واخذل من خذله واد
اللق مع علي كذا دار والمولى والولي يراى بالاولى بالبقدر فله
الست اول ولعلم صلاحه فله ههنا **الثالث** قوله
تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم
تطهير اجمعين وروى الجمهور كاحد بن جبل وغيره انها
نزلت في علي وفاطمة والحسين عليهما السلام وروى
محمد بن عمران المزني عن ابي حمزة قال سمعت النبي صلى الله
عليه واله من بعد اثم او عشرة عند كل فجر لا يخرج من بيته حتى يمسح
بعضا من ابي علي عليه السلام يقول السلام عليكم ورحمة الله

هذا الحديث يدل على ان عليا عليه السلام هو المصطفى الذي اشيت الله تعالى ولايته
وأنه هو الذي نزلت في بيان فضل عليه السلام يوم غد يرخم فاخذه رسول الله صلى الله عليه
والسيد علي عليه السلام وقال يا ايها الناس استأجروني كما قالوا يا رسول الله قال فمكت مولاه فعلى مولاه اللهم وال
ولاة واولاد واهل بيته واصحابه من بعده واخذل من خذله واد
اللق مع علي كذا دار والمولى والولي يراى بالاولى بالبقدر فله
الست اول ولعلم صلاحه فله ههنا **الثالث** قوله
تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم
تطهير اجمعين وروى الجمهور كاحد بن جبل وغيره انها
نزلت في علي وفاطمة والحسين عليهما السلام وروى
محمد بن عمران المزني عن ابي حمزة قال سمعت النبي صلى الله
عليه واله من بعد اثم او عشرة عند كل فجر لا يخرج من بيته حتى يمسح
بعضا من ابي علي عليه السلام يقول السلام عليكم ورحمة الله

فيقول علي وفاطمة والحسين عليهم السلام وعليه السلام يا الله
وحسنة وبركاته ثم يقول الصلوة وحكم الله انما يريد الله ليذهب
الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً ثم يصرف الى صلوة
والكذب من الرجس واخلاقه في ان امير المؤمنين عليه السلام ادعى لها
لنفسه فحين ان يكون صادقا **الرابع** قوله تعالى فلا تسئلوا
اجرا الا المودة في القربى وروى الجمهور في القريبى واحداً بن
حليل في مسنده والتعليق في تفسيره عن ابن عباس قال لما نزلت
فلا تسئلوا عنكم على اجر الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله
ومن قربناك الذين حبت علينا مودة ثم قال علي وفاطمة والحسين
الحسين عليهم السلام وجوب المودة يستلزم وجوب الطاعة **الخامس**
قوله تعالى ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله قال
التعليق رواه ابن عباس انها نزلت في علي عليه السلام تاهل البيت
السلام من المشركين الى الغار خلف لقصاء ويؤنر وداليع فبات
علي فراشه واحاط المشركون بالدار فاوحى الله تعالى الى حليل
وميكائيل عليهما السلام اني قد اخيت بينكما وجعلت عسر احدكما
من عمر الآخر فاخيرا يور صاحب الجنة فاختر كل منهما الحياة فاوحى الله

هذا الحديث يدل على ان عليا عليه السلام هو المصطفى الذي اشيت الله تعالى ولايته
وأنه هو الذي نزلت في بيان فضل عليه السلام يوم غد يرخم فاخذه رسول الله صلى الله عليه
والسيد علي عليه السلام وقال يا ايها الناس استأجروني كما قالوا يا رسول الله قال فمكت مولاه فعلى مولاه اللهم وال
ولاة واولاد واهل بيته واصحابه من بعده واخذل من خذله واد
اللق مع علي كذا دار والمولى والولي يراى بالاولى بالبقدر فله
الست اول ولعلم صلاحه فله ههنا **الثالث** قوله
تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم
تطهير اجمعين وروى الجمهور كاحد بن جبل وغيره انها
نزلت في علي وفاطمة والحسين عليهما السلام وروى
محمد بن عمران المزني عن ابي حمزة قال سمعت النبي صلى الله
عليه واله من بعد اثم او عشرة عند كل فجر لا يخرج من بيته حتى يمسح
بعضا من ابي علي عليه السلام يقول السلام عليكم ورحمة الله

[illegible][illegible]

عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى واذا اخذتم من الدين قسطا فما مضى فهو لئيم

واما من الروح والجسد قال الله تعالى واذا اخذتم من الدين قسطا فما مضى فهو لئيم
من ظهر يوم يوم الدين ثم رأيتهم على انفسهم انكسرت عليهم قال الله
عليه السلام انكسرت عليهم وعلى ايمانكم **الرابعة**
قوله تعالى وصالح المؤمنين جميع المفسرون وروى محمد بن ابي
عليه السلام **الخامسة** **والثانية** قوله تعالى اليوم اكملت لكم
دينكم واتممت نعمتي عليكم فبقي وصيتكم لكم الا سلامه

روى محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وآله
وعلى آله من علي بن ابي طالب وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال
عليه السلام فاخذ بصبغها فغسل بها راسه حتى نظرت راسه الى ابي
رسول الله صلى الله عليه وآله ثم اغتسل بها حتى نظرت راسه الى
اليوم اكملت لكم دينكم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
الله اكبر على حال الدين واقام التقوى وصلى الرب برسالي والى
علي بن ابي طالب من بعدى ثم قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم
من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله
السادسة والثلاثون قوله تعالى والجحش اذا هو روي محمد بن ابي

قال كنت جالسا مع فضيلة من بهاشم عند النبي صلى الله عليه وآله
اذ انفق كوكبا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه واكر من انفق هذا

عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى واذا اخذتم من الدين قسطا فما مضى فهو لئيم

عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى واذا اخذتم من الدين قسطا فما مضى فهو لئيم

ثم انزل في الوصى من بعدى فقام فضيلة من بهاشم فخطبوا
الكويت انفق ومنزل علي بن ابي طالب عليه السلام فقالوا يا رسول الله
لقد عرفت فحسبنا فانزل الله تعالى والجحش اذا هو روي محمد بن ابي
وما روي **السابعة والثلاثون** اهتم الله تعالى بجعل ثبنا
لا غرة التسلسل لما جاء جماعة من القرية واجتمعوا على وادي
الزلة لبيته النبي صلى الله عليه وآله بالمدينة فقال النبي صلى الله عليه وآله
من لم يزل فقام جماعة من اهل الصدقة قالوا عن يول علينا من شيتك
منهم فخرجت القرية على ثمانين رجلا منهم ومن غيرهم فامر ابا بكر
الكواد والمضوي الى بني سليم ومنهم طين الواد فقتلوه وقتلوا
حميما من المسلمين وانهم ابوك فقتلوا عشرين وبعثت مروفا
النبي صلى الله عليه وآله قال عشرين العاصم بعثني يا رسول الله
فتموه وقتلوا جماعة من اصحابه وبقي النبي صلى الله عليه وآله
عليهم ثم طلب من المؤمنين عليه السلام وبعث اليهم وعالده وسقط
مسجدا لا خراب شيئا فخذ مع جماعة منهم ابوك وعمر وعمر
عشار الليل ولكن التها حتى استقبل الراعي من فاعلم شيئا
العاصم ان يخدم فقال لا يكرهه ارض ضبا ع وذات السند
عليها من بني سليم والمصلحة ان نعلوا الوادي اراد افساد الحال

عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى واذا اخذتم من الدين قسطا فما مضى فهو لئيم

قَالَ ذَلِكَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ أَبُو جَرَّاجٍ فَلَمْ يَلْقَ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ الْعَمْرُؤُ
إِنَّمَا جَعَلَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَبَّرَ عَلَى الْعَمْرُؤِ الْخَبْرَ فَأَخَذَهُمْ فَأَنزَلَ اللَّهُ
وَالْعَادِيَاتِ خَبَأَ النُّجُومَ وَاسْتَقْبَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَوْلَا أَنَا
أَنْ يَقُولَ فِيكَ طَوَائِفٌ مِنْ أَتَمِّ مَا كُنْتَ تَصَارِعُ فِي السَّيِّئِ لَقَدْ
فِيهِ الْيَوْمَ مَعَالَا مَرَّةً بِمَا نَهَمُوا أَخَذُوا الزَّيْبَ حَتَّى قَدَّ سَيْفُ
إِرْكَبَ فَإِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ عِنْدَكَ رَاضِيَانِ **الثَّاسِعُ وَالْعَادِيَاتِ**
قَوْلُهُمَا الْإِيمَنُ كَانَ وَمُؤْمِنًا كُنْ كَانَ فَاسْتَأْذَنُوا لِيَتَوَدَّ الْمُؤْمِنُ
كَأَنَّ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْفَاسِقُ الْوَلِيدُ فَقَالَ الْعَمْرُؤُ **الثَّاسِعُ وَالْعَادِيَاتِ**
قَوْلُهُمَا الْإِيمَنُ كَانَ عَلَى يَدَيْتِهِ مِنْ دَمٍ يَتَلَوُّهُ سَأَلَ مِنْهُ
الْحَمْدُ إِنَّ كَانَ عَلَى يَدَيْتِهِ مِنْ دَمٍ وَرَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَالشَّاهِدُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ **الرَّابِعُونَ** قَوْلُهُمَا الْإِيمَنُ عَلَى
قَالَ الْعَمْرُؤُ الْيَوْمَ اسْتَوْجَبْتُ لَكُمْ بِسَيْفٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

الثالث والرابعون قوله ثم أوقفنا الكتاب الذين اصطنعنا
عبادنا وهو على عليه السلام **الرابعون** قوله أنا ومن عني
هو على عليه السلام **الخامس والرابعون** قوله فمن يعلم أنا أنزّل اليك
من ربك الحق هو على عليه السلام **السادس والرابعون** قوله
ألا تحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون
قال على عليه السلام يا رسول الله ما هذه الفتنة قال بلب وأملك
بعضهم فاعتد المضيق **السابع والرابعون** قوله فاشأوا
الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى قال على عليه السلام
الثامن والرابعون قوله فاعلموا أن كل ذي فضل فضل هو على
عليه السلام **التاسعة والرابعون** قوله فمن الظلم
من كذب البعيدة أو حاد من رده قول رسول الله صلى الله
عليه وآله على عليه السلام **الخمسون** وقالوا حسبنا الله نعم
الوكيل قال أبو داود وجه النبي صلى الله عليه وآله عليه

[illegible]

هو ومن آمن بالله ولهو على صراط مستقيم عن ابن عباس
أنه على عليه السلام **الثامن والسبعون** سلام على آل بيته من ابن
عباس آل محمد **الأربعون والتسعون** ومن عنده علم الكتاب
أولئك كانوا بيوتهم قال ابن عباس هو على عليه السلام **الثمانون**
التسعون وتزوجنا ما لا صدورهم من قبل أنخوانا على سسر
شقايلين عن أبي هريرة قال قال علي بن أبي طالب يا رسول الله
أيما أحب إليك أنام فاطمة قال فاطمة أحب إليك إلى من لا
علي منها وكان بك وانت على حوض تدود عند الناس وإن عليه
الآباريق مثل علة بجود السماء وانت للحسن والحسين وفاطمة
عقيل وجعفر البكره أنخوانا على سسر متقابلين لا ينظر أحدهما
في قفا صاحبه **السادس والثمانون** فيجب الزرع ليحفظ بهم الكفا
هو على عليه السلام **السابعون** ومحمدون الناس على آلهم
من فضله قال الباقر عليه السلام عن الحسن **الثامن والسبعون**
كشكوة فيها مضيق من الحسن البصري قال في الشكوة فاطمة
الحسن والحسين والآن حاجتنا كما كنا كوكب وترى قال كانت فاطمة

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript. The text is written in a cursive style and is arranged in several lines across the page.

(Faint handwritten text in Arabic script)

وَرَبَّانِي مِنْ مَنَاءِ الْعَالَمِينَ يُرْقِدُ مِنْ شَجَرَةٍ سَابِقَةٍ قَالَ الشَّجَرَةُ لِلْمَلَائِكَةِ
 إِبْرَاهِيمَ لَا تَشْرَقُ وَلَا تَغْرُبُ لَا يَهُودِيَّةٌ وَلَا نَصْرَانِيَّةٌ يَكُونُ رِثَتُهَا
 يُضَيِّقُ قَالَ كَيْفَا الْعِلْمَانِ يُلْقِيْنَ مِنْهَا وَلَوْ عَسَسْتُمْ أَنْ تَوْفَّقُوا عَلَى زَوَالِهَا
 فِيهَا إِمَامٌ بَعْدَ إِمَامٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مِنْ شَيْءٍ قَالَ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ
 مِنْ شَيْءٍ **التاسعة والسبعون** وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَبَسَ اللَّهُ
 بِكُمْ رَحِيمًا مَنِ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ وَلَا تَقْتُلُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ **الثلاثون**
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا
 عَظِيمًا قَالَ سَأَلَ قَوْمُ التَّوْحِيصِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَمِنْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
 قَالَ إِنْ كَانَ يَوْمَ الْحَرَبِ تَعَرَّضُوا مِنْ نُورِ آبِغِمْ وَمِنْ نَارِ حَرَسِمْ وَكَيْفَ
 سَيِّدُ الْمُؤْمِنِينَ مَعَالِ بْنِ آمَنُوا بَعْدَ بَيْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 فَيَقُومَ عَلَى الْبَطَالِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيُعْطَى الدَّوَاءُ مِنَ النَّارِ الْأَمْضِ يَدُوحَتُهُ
 جَمِيعُ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يَخْلُ الْعَظِيمُ عِزُّهُ
 حَتَّى يَجْلِسَ عَلَى مَنبَرِ بْنِ نُورٍ رَبِّ الْفَرَقَةِ وَيُعْرَضَ الْحَبِيبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فَيُعْطَى أَجْرُهُ وَنُورُهُ فَإِذَا قَامَ عَلَى آخِرِهِمْ بِمِثْلِ الْحِمِّ قَدْ عَرَفْتُمْ مَقْعَدَكُمْ
 مَنَّا زَكَمَ لِمَنْ جَدَّدَ أَنْ تَكُونُوا لَكُمْ عِنْدِي مَغْفِرَةٌ وَاجْرَأْ عَظِيمًا
 يَهْدِي لِمَنْ يَنْقُومُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْقَوْمُ تَحْتَ أَوَاكِهِ مَعَهُمْ حَتَّى يَخْلُ
 بِهِمُ الْخَيْدُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى مَنبَرِهِ فَلَا يَزَالُ يُعْرَضُ عَلَيْهِ جَمِيعُ الْمُؤْمِنِينَ فَيُخَذُ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

منهم الملقبة وتلك اقواما على النار فذلك قوله تعالى والذين
 امنوا وعملوا الصالحات لهم اجرهم ونورهم بعض السابقون واهل
 الولاية والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم
 بالولاية يحق على حق على واحب على العالمين **المعادية الثمانية**
 الذين اذا اصابته مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون
 اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المفلحون
 نزلت على علي عليه السلام لما وصل اليه من حمزة فقال انا لله وانا اليه راجعون
 فزلت هذه الآية **الثانية والثالثة** في سند احمد بن حنبل قال قال علي
 ما في القرآن اية اولا على رأسها وقايدها وشبهها وايرها ولقد
 عاتب الله قولا اصحاب محمد في القرآن وما ذكر علينا علي عليه السلام
 وعنده نزل في احد من كتاب الله ما نزل على علي عليه السلام وعن محمد
 نزل على سبعون آية وعن ابن عباس ما نزل الله تعالى آية وفيها
 ايها الذين امنوا امنوا اولا على اسمها واسمها **الثالثة والثالثة**
 روى الحافظ محمد بن موسى الشيرازي من علماء الجهر واستخرج
 من التفسير الاثنى عشر عن ابن عباس قوله تعالى فاستأمنوا
 الذكرا كنتم لا تعلمون قال هو محمد وعلي وفاطمة والحسين
 هم اهل الذكر والعلم والعقل والبيان وهم اهل بيت النبوة ومعدن

منهم الملقبة وتلك اقواما على النار فذلك قوله تعالى والذين
 امنوا وعملوا الصالحات لهم اجرهم ونورهم بعض السابقون واهل
 الولاية والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم
 بالولاية يحق على حق على واحب على العالمين **المعادية الثمانية**
 الذين اذا اصابته مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون
 اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المفلحون
 نزلت على علي عليه السلام لما وصل اليه من حمزة فقال انا لله وانا اليه راجعون
 فزلت هذه الآية **الثانية والثالثة** في سند احمد بن حنبل قال قال علي
 ما في القرآن اية اولا على رأسها وقايدها وشبهها وايرها ولقد
 عاتب الله قولا اصحاب محمد في القرآن وما ذكر علينا علي عليه السلام
 وعنده نزل في احد من كتاب الله ما نزل على علي عليه السلام وعن محمد
 نزل على سبعون آية وعن ابن عباس ما نزل الله تعالى آية وفيها
 ايها الذين امنوا امنوا اولا على اسمها واسمها **الثالثة والثالثة**
 روى الحافظ محمد بن موسى الشيرازي من علماء الجهر واستخرج
 من التفسير الاثنى عشر عن ابن عباس قوله تعالى فاستأمنوا
 الذكرا كنتم لا تعلمون قال هو محمد وعلي وفاطمة والحسين
 هم اهل الذكر والعلم والعقل والبيان وهم اهل بيت النبوة ومعدن

منهم الملقبة وتلك اقواما على النار فذلك قوله تعالى والذين
 امنوا وعملوا الصالحات لهم اجرهم ونورهم بعض السابقون واهل
 الولاية والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم
 بالولاية يحق على حق على واحب على العالمين **المعادية الثمانية**
 الذين اذا اصابته مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون
 اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المفلحون
 نزلت على علي عليه السلام لما وصل اليه من حمزة فقال انا لله وانا اليه راجعون
 فزلت هذه الآية **الثانية والثالثة** في سند احمد بن حنبل قال قال علي
 ما في القرآن اية اولا على رأسها وقايدها وشبهها وايرها ولقد
 عاتب الله قولا اصحاب محمد في القرآن وما ذكر علينا علي عليه السلام
 وعنده نزل في احد من كتاب الله ما نزل على علي عليه السلام وعن محمد
 نزل على سبعون آية وعن ابن عباس ما نزل الله تعالى آية وفيها
 ايها الذين امنوا امنوا اولا على اسمها واسمها **الثالثة والثالثة**
 روى الحافظ محمد بن موسى الشيرازي من علماء الجهر واستخرج
 من التفسير الاثنى عشر عن ابن عباس قوله تعالى فاستأمنوا
 الذكرا كنتم لا تعلمون قال هو محمد وعلي وفاطمة والحسين
 هم اهل الذكر والعلم والعقل والبيان وهم اهل بيت النبوة ومعدن

الرسالة ومختلف للائحة والله ساعتي الله المؤمن من مؤمنه
 لاسير المؤمنين على علي السلام ورواه سفيان الثوري عن السيد
 عن الحارث **الرابعة والثانية** وعن الحافظ قوله تعالى
 عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ مِنَ النِّبَا الْعَظِيمِ بِإِسْنَادٍ إِلَى السَّيِّدِ عَنْ رِجَالٍ
 الله صلى الله عليه وآله قال لا يهتدى على ميتا لكون منها لا يقرب
 فلا يهتدى ميت في ستر ولا عزب ولا يبر ولا لا يجلو ولا
 وتلك لسياسة عن ولات امير المؤمنين بعد الموت يقولون
 لست من تلك وما ديتك من نيك ومن املك وعشرين
 مسعود قال وقت الخلافة من الله تعالى لثلاثة فمنا آدم وقوله
 انا جاحل في الارض خليف داود انا جعلتك خليفه داود
 وامير المؤمنين ليستخلفهم في الارض كما استخلف الله
 من قبلهم داود وسليمان وليكن من طاعتهم الذي
 ارتضى لعيسى الاسلام وليبدلهم من بعد خوفهم
 من اهل مكة ائمتنا يعني المدينة فبعدوني يعني يوحنا
 ومن بعد ذلك بولاية علي فاو لئلك ثم الفاستون
 يعني العاصين لله ولو سول هذا كله ما فعله الجاهلون
 استمر عنهم وقوات **واسا السابعة** فالاحزاب والنساء
 منهم الملقبة وتلك اقواما على النار فذلك قوله تعالى والذين
 امنوا وعملوا الصالحات لهم اجرهم ونورهم بعض السابقون واهل
 الولاية والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم
 بالولاية يحق على حق على واحب على العالمين **المعادية الثمانية**
 الذين اذا اصابته مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون
 اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المفلحون
 نزلت على علي عليه السلام لما وصل اليه من حمزة فقال انا لله وانا اليه راجعون
 فزلت هذه الآية **الثانية والثالثة** في سند احمد بن حنبل قال قال علي
 ما في القرآن اية اولا على رأسها وقايدها وشبهها وايرها ولقد
 عاتب الله قولا اصحاب محمد في القرآن وما ذكر علينا علي عليه السلام
 وعنده نزل في احد من كتاب الله ما نزل على علي عليه السلام وعن محمد
 نزل على سبعون آية وعن ابن عباس ما نزل الله تعالى آية وفيها
 ايها الذين امنوا امنوا اولا على اسمها واسمها **الثالثة والثالثة**
 روى الحافظ محمد بن موسى الشيرازي من علماء الجهر واستخرج
 من التفسير الاثنى عشر عن ابن عباس قوله تعالى فاستأمنوا
 الذكرا كنتم لا تعلمون قال هو محمد وعلي وفاطمة والحسين
 هم اهل الذكر والعلم والعقل والبيان وهم اهل بيت النبوة ومعدن

منهم الملقبة وتلك اقواما على النار فذلك قوله تعالى والذين
 امنوا وعملوا الصالحات لهم اجرهم ونورهم بعض السابقون واهل
 الولاية والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم
 بالولاية يحق على حق على واحب على العالمين **المعادية الثمانية**
 الذين اذا اصابته مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون
 اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المفلحون
 نزلت على علي عليه السلام لما وصل اليه من حمزة فقال انا لله وانا اليه راجعون
 فزلت هذه الآية **الثانية والثالثة** في سند احمد بن حنبل قال قال علي
 ما في القرآن اية اولا على رأسها وقايدها وشبهها وايرها ولقد
 عاتب الله قولا اصحاب محمد في القرآن وما ذكر علينا علي عليه السلام
 وعنده نزل في احد من كتاب الله ما نزل على علي عليه السلام وعن محمد
 نزل على سبعون آية وعن ابن عباس ما نزل الله تعالى آية وفيها
 ايها الذين امنوا امنوا اولا على اسمها واسمها **الثالثة والثالثة**
 روى الحافظ محمد بن موسى الشيرازي من علماء الجهر واستخرج
 من التفسير الاثنى عشر عن ابن عباس قوله تعالى فاستأمنوا
 الذكرا كنتم لا تعلمون قال هو محمد وعلي وفاطمة والحسين
 هم اهل الذكر والعلم والعقل والبيان وهم اهل بيت النبوة ومعدن

رواه ابن المغازي في المناجاة واختصاص سيرة النبي صلى الله عليه وآله

رواه ابن المغازي في المناجاة واختصاص سيرة النبي صلى الله عليه وآله
 بما صدق به نبي الرجال المناجاة ولم يصدق أحدا قبله ولا بعد
 ثم قال علي عليه السلام في كتاب الله تعالى آية ما عمل بها
 أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدني هي آياتها الذين آمنوا
 إذا نزل إليهم الرسول الآية وفي خفف الله تعالا عن هذه الآية فلم
 ينزل في الآية **الناس** آية المباهلة في الصحابة أنزلها
 أراد المباهلة لخصاص بني مخزوم أحقرن الحسين وأخذ بيد
 الحسن وفاطمة ثم سمي خلفه وعلى بن أبي طالب وهو يقول اللهم
 إنا دعوت فأتينوا فأتى فضل أعظم من هذا النبي صلى الله عليه
 وآله ليس تسعد بك عائلتي ويجعل واسطة بيني وبين ربك تعالى
التاسع في مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح
 مسلم والبخاري من عدة طرق أن النبي صلى الله عليه وآله لما حج
 إلى بئر من استخاف عليا عليه السلام على الدنيا وعلى أهله فقال
 علي عليه السلام وما كنت أنا وتر أن يخرج في وجهي أو أنا معك
 فقال لما نزلوا أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى لأنه
 لا تنبغي بعد **الحاشية** في مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح مسلم
 والبخاري من لخرى متعلقة في الصحاح الستة الصيام

رواه ابن المغازي في المناجاة واختصاص سيرة النبي صلى الله عليه وآله
 بما صدق به نبي الرجال المناجاة ولم يصدق أحدا قبله ولا بعد
 ثم قال علي عليه السلام في كتاب الله تعالى آية ما عمل بها
 أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدني هي آياتها الذين آمنوا
 إذا نزل إليهم الرسول الآية وفي خفف الله تعالا عن هذه الآية فلم
 ينزل في الآية **الناس** آية المباهلة في الصحابة أنزلها
 أراد المباهلة لخصصاص بني مخزوم أحقرن الحسين وأخذ بيد
 الحسن وفاطمة ثم سمي خلفه وعلى بن أبي طالب وهو يقول اللهم
 إنا دعوت فأتينوا فأتى فضل أعظم من هذا النبي صلى الله عليه
 وآله ليس تسعد بك عائلتي ويجعل واسطة بيني وبين ربك تعالى
التاسع في مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح
 مسلم والبخاري من عدة طرق أن النبي صلى الله عليه وآله لما حج
 إلى بئر من استخاف عليا عليه السلام على الدنيا وعلى أهله فقال
 علي عليه السلام وما كنت أنا وتر أن يخرج في وجهي أو أنا معك
 فقال لما نزلوا أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى لأنه
 لا تنبغي بعد **الحاشية** في مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح مسلم
 والبخاري من لخرى متعلقة في الصحاح الستة الصيام

عن عبد الله بن بريدة قال سمعت النبي يقول حاشية حاشية واللاه
 أبو بكر فأنصرف ولم يفتح لرحمة أخذها عمر بن الخطاب فخرج وقد
 وأصاب الناس يومئذ شدة وجهد فقال رسول الله صلى الله
 عليه وآله في دافع الراية غدا إلى جبل بحية الله ورسوله وحج
 الله ورسوله كراة لا يرجع حتى يفتح الله لوفاء الناس ولما
 ليبتهم أيهم يعطاهما فلما أصبح الناس غدا إلى رسول الله
 صلى الله عليه وآله فخرجوا أن يعطاهما فقال ابن علي بن
 أبي طالب فإنا أئمة الدين فإنا نسل اليفاق فيصير رسول الله
 صلى الله عليه وآله في عيونه ودعا لوفاء عطاء الراية في
 علي عليه السلام فلم يرجع حتى فتح الله تعالى علي **الحاشية**
 روى الجمهور أن لما برز إلى عمرو بن عبدود العامرت
 في غزاة الخندق وقام عمر بن عبدود بن علي بن أبي طالب
 بن الأيمان كلمة لا تكلم بكلمة **الثاني عشر** في مسند
 أحمد بن حنبل من عدة طرق أن النبي صلى الله عليه وآله لما نزل
 آل أبي طالب على بن أبي طالب عليه السلام فتكلم الناس فخطب رسول الله
 صلى الله عليه وآله في الخندق الله تعالى وأثنى عليه ثم قال يا أيها
 أمي أنت هذه الأبرار غير بار علي فقال فيه قائلكم والله ما

رواه ابن المغازي في المناجاة واختصاص سيرة النبي صلى الله عليه وآله
 بما صدق به نبي الرجال المناجاة ولم يصدق أحدا قبله ولا بعد
 ثم قال علي عليه السلام في كتاب الله تعالى آية ما عمل بها
 أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدني هي آياتها الذين آمنوا
 إذا نزل إليهم الرسول الآية وفي خفف الله تعالا عن هذه الآية فلم
 ينزل في الآية **الناس** آية المباهلة في الصحابة أنزلها
 أراد المباهلة لخصصاص بني مخزوم أحقرن الحسين وأخذ بيد
 الحسن وفاطمة ثم سمي خلفه وعلى بن أبي طالب وهو يقول اللهم
 إنا دعوت فأتينوا فأتى فضل أعظم من هذا النبي صلى الله عليه
 وآله ليس تسعد بك عائلتي ويجعل واسطة بيني وبين ربك تعالى
التاسع في مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح
 مسلم والبخاري من عدة طرق أن النبي صلى الله عليه وآله لما حج
 إلى بئر من استخاف عليا عليه السلام على الدنيا وعلى أهله فقال
 علي عليه السلام وما كنت أنا وتر أن يخرج في وجهي أو أنا معك
 فقال لما نزلوا أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى لأنه
 لا تنبغي بعد **الحاشية** في مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح مسلم
 والبخاري من لخرى متعلقة في الصحاح الستة الصيام

رواه ابن المغازي في المناجاة واختصاص سيرة النبي صلى الله عليه وآله
 بما صدق به نبي الرجال المناجاة ولم يصدق أحدا قبله ولا بعد
 ثم قال علي عليه السلام في كتاب الله تعالى آية ما عمل بها
 أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدني هي آياتها الذين آمنوا
 إذا نزل إليهم الرسول الآية وفي خفف الله تعالا عن هذه الآية فلم
 ينزل في الآية **الناس** آية المباهلة في الصحابة أنزلها
 أراد المباهلة لخصصاص بني مخزوم أحقرن الحسين وأخذ بيد
 الحسن وفاطمة ثم سمي خلفه وعلى بن أبي طالب وهو يقول اللهم
 إنا دعوت فأتينوا فأتى فضل أعظم من هذا النبي صلى الله عليه
 وآله ليس تسعد بك عائلتي ويجعل واسطة بيني وبين ربك تعالى
التاسع في مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح
 مسلم والبخاري من عدة طرق أن النبي صلى الله عليه وآله لما حج
 إلى بئر من استخاف عليا عليه السلام على الدنيا وعلى أهله فقال
 علي عليه السلام وما كنت أنا وتر أن يخرج في وجهي أو أنا معك
 فقال لما نزلوا أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى لأنه
 لا تنبغي بعد **الحاشية** في مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح مسلم
 والبخاري من لخرى متعلقة في الصحاح الستة الصيام

في الحجة **العشر** وسند احمد بن حنبل والجمع بين الصحاح
 الستة عن ابن عباس بن مالك قال كان عند النبي عليه السلام
 طائر قد طبع له فقال اللهم انني بلحيتك اسأل الله
 معي فناء علي عليه السلام فاعلم بعد ومنه عن ابن عباس انه لما
 حضرت ابن عباس الزفاة قال اللهم اني اقرب اليك
 بولاية علي بن ابي طالب **الحادي والعشرون** وسند احمد
 بن حنبل ويحيى بن مسلم قال لم يكن احد من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وآله يقول سلوني الا علي بن طالب عليه السلام
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله انما ندي العلم وعلى
 بابها **والثاني والعشرون** في سند احمد بن حنبل من هذه
 طرق ان النبي صلى الله عليه وآله قال من اذى عليا فقد اذى
 اذ اذى اهل بيته من اذى عليا بعث يوم القيمة يهود يام
 نصرانيا **والثالث والعشرون** وسند احمد بن حنبل قال لما
 وعمر خطبا الى رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة فقال انما
 حفظها علي عليه السلام فزوجها منه **والرابع والعشرون** في الجمع
 بين الصحاح ان رسول الله صلى الله عليه وآله دخل على
 فاطمة عليها السلام فقبل رأسها ونحوها وقال اي ابن عمك فاذنك النجاة

في الحجة
 في الحجة
 في الحجة

في الحجة
 في الحجة
 في الحجة

في الحجة
 في الحجة
 في الحجة

فدخل رسول الله صلى الله عليه وآله فوجد رداءه قد سقط عن ظهره
 وخلف القاب الى الخصر فجعل يسبح عن ظهره والارباب يقولون
 ابارك برين **والخامس والعشرون** في الجمع بين الصحاح
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله دخل علينا عليه السلام حتى كاد ان
 من فوق الكتفة وان لا يجوز على الصراط الا من كان معك سبيل
 علي بن ابي طالب وان اردت عليا لم تسجد با غابت حيث كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله فاذ لنا ذبحه ودعا له بركة هال الصلوة

علي عليه السلام العصر فذنت له وانما نزل الله ليرسله وعليه يندل
 وفيه ما فتوا للصلوة ولحق بصلوة النبي صلى الله عليه وآله وان
 مشاء من السماء نادى يوم اخذ لاسيف اذ ذوالفقار ولا في
 الا على وروى انه نادى يوم مشاء يوم بدر آية **والسادس والعشرون**
 في الجمع بين الصحاح الستة قال سمع الله عليا اللهم اذكرني
 وان وردني الجهور اذ قال القمار سيكون في متى بعدى هتاف
 واختلاف حتى خيف السيف بينهم حتى قتل بعضهم بعضا
 بعضهم بعضا فاعلم ان قتلك الفتنة الباغية وانت اذ ذاك مع
 الحق والحق معك واق عليا ان يد ليك في ردي ولي يخرجك

من هدي واعتصم من فقد سبيها عان به عليك على عذرة ذلك
 من هدي واعتصم من فقد سبيها عان به عليك على عذرة ذلك

في الحجة
 في الحجة
 في الحجة

أكبر من الآخر كتاب الله جل جلاله وواسع ما بين السماء والأرض وهذا
 أهل بيتي ولا والله لن ينفردوا حتى يردوا على الخوض ولا الجمع بين
 الصعيدين غافا أنا بشر يوسف شاك يا بني رسول ربّي فأنا
 وأنا تارك فيكم المؤمنين أو لمعا كتاب الله فيه الهدى والنور
 فخذوا بحجاب الله واستمسكوا به وأهل بيتي أذكركم الله
 في أهل بيتي خيرا **الثامن والعشرون** ومننا محمد بن جابر
 من عدة طرق في الجمع بين الصحاح الستة عن أم سلمة
 كان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يفتي فانت فاطمة
 فقال ادعي زوجك وابنيك فاء علي وفاطمة والحسن والحسين
 عليهم السلام وكان عشرة كساء حنيفة فأنزل الله تعالى أنا
 يرزقنا الله لئلا يفتنكم الرجس أهل البيت ويطهركم
 تطهيرا فاخذ فضل الكساء وكسائهم بدنتهم أخرج علي
 قالوا في هذا السوء وقال هؤلاء أهل بيتي وخاصتي الله فاعلموا
 عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فاذ خلعت رأس الملبى قلت
 وأنا معكم يا رسول الله قال أنك إلى خير أنك إلى خير وقد

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

من جبل قال رسول الله صلى الله عليه وآله العقيم امان لاهل السما
 فاذا ذهبت ذهبوا واهل بني امان لاهل الارض فاذا ذهب
 اهل بني ذهب لاهل الارض ورواه صدقة المنة موفق بن احمد
 المكي وفي مسند احمد بن حنبل قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 انا اقول كما قال النبی موسى اجعل لي وزيراً من اهل علياً ائمة
 بآزري واسمك في امری **السنة** في صحيح الترمذي
 في موضعين بطريقين عن جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله لا يزال امرنا صالحاً ما وليتم اثني عشر خليفة كلهم من قبلي
 وفي صحيح مسلم في موضعين بطريقين عن النبي صلى الله عليه وآله
 ان هذا الامر لا ينفصل حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة كلهم من قبلي
 وفي رواية اخرى فيهم النبي صلى الله عليه وآله لا يزال امرنا
 عزيزاً الى ان ياتي اثني عشر خليفة كلهم من قبلي وفي صحيح مسلم
 لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة ويكون عليهم اثنا عشر خليفة
 كلهم من قبلي وفي الجمع بين الصحاح الستة في موضعين قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله ان هذا الامر لا ينفصل حتى يمضي فيهم
 اثني عشر خليفة كلهم من قبلي وكذا في صحيح ابى داود والجمع
 بين الصحيحين وقد ذكر المسند في تفسيره وهو من علماء الجبار

[illegible]

وَقَاتِمَهُمُ قَالَ لَكَ رَفِيعُ مَنَاقِبِ سَكَانِ هَاجِرًا وَحَاجًا لِقَوْلِهِ لَا
 اِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ لَفَلَقَ بِاسْمِعِيلَ وَامْرَأَتِهِ تَزَلُّ
 بَيْتَ الْبَنَى الْهَامِي بِعَيْنِي كَلِمَةً فَاقَى نَاسْتَفْرِشْتُهُ وَجَاعِلُهُمْ تَعْلَاهُ
 مِنْ كُفْرِي وَجَاعِلُهُمْ بَيْتًا عَظِيمًا وَمُظْهِرُهُ عَلَى الْاَدْبَانِ وَجَاعِلُ
 مِنْ ذُرِّيَةِ اشْعَثِ عَظِيمًا وَجَاعِلُ ذُرِّيَّتِهِ عَدَدَ نَجْمِ السَّمَاءِ قُلُوبُ
 وَلَيْتَ هَذَا الْاَخْبَارَ عَلَى مَا مَدَّ اشْعَثُ مِنْ ذُرِّيَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَلَا قَابِلَ بِالْجَمْعِ لَا اِلَا مَا شِئْنَا الْمَعْصُومِينَ وَالْاَخْبَارَ لَا ذَلِكَ
 مِنْ تَخْصِي **الْحِكْمَةُ الْخَامِسُ** فِي ذِكْرِ بَعْضِ الْعُقَابِ الَّتِي تَغِيضُ صُحْبَةَ
 اَسَاقِدَةِ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ هَذَا بَابُ رَاسِعٌ لَا يَحْصِي
 كَثْرَتُهُ رَوَى اَخْطَبُ خُوَارِزْمِ مِنَ الْحَبَشَةِ بِرِاسْتِئْذَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 هَذَا لِمَسْئُورِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ رَوَى ابْنُ أَبِي قَتَابَةَ وَابْنُ

من فضيلة عسفر الله له الذنوب التي كتبها بالسماح ومن ظن
الى كتاب من فضيلة عسفر الله له الذنوب التي كتبها بالنظر
قال العسفر على عبادة وذكر عبادة ولا تقبل الله ايان عبد
آدم لا يبره والبراءة من عادته وقد ذكرت في كتاب كشف اليقين
في فضائل سيد المؤمنين في الفضائل سابق ولادة مثل اروي
احمد بن خورزمي عن علماء الجهد عن ابن مسعود قال قال رسول الله
الله عليه وآله خلق الله تعالى آدم ونحوه من روحه عيسى آدم
لله لله فاحي الله تعالى احده صديقي وعسفره وجللا لولا عسفر
ان اريد ان اسلمتها في دار الدنيا ما خلقتك قال الحسن بن علي
قال نعم يا آدم ارفع رأسك وانظر فرجع رأسه فاذا امكنه
على العرش لا اله الا الله محمد بنى الرحمن وعلى من بين محمد بنى
حتى على زكي وطاهر من انكر حق الله وحباب اقتضت بعض
وجلا في ان ادخل الجنة من اطاعوا وعصا واصمت لعيسى
ان ادخل النار من عصا وان اطاعوا ولا اخبار في ذلك كثير
واسا حال ولادة في ذلك ولد عليه السلام يوم الجمعة الثالث عشر من شهر
ربيع بعد عام الفيل ثلاثين سنة والكعبة ولم يولد سواه
فقال علي بن الحسين في ذلك ولد عليه السلام في ذلك

عن القتيبي فامر فتمت آلا وعملت كتبها ومن يقتل فيها وكان
يقول سلوني عن طرق السماء فاذا عرف بها من طرق الان
وقال صلى الله عليه وسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله الفبا
العلم في كتاب الف باب قضاء بالعجبة اكثر من ان يحصى
الله ايم على صاحب الاغفة وبسط الذرة على القاصصة والفا
ولحقا الولد البترة وصو اليه صلى الله عليه وآله الامن
الولد يصفى حتى يحط المتداعيان الى الحق والامر نصير
عق العبد حتى يجمع الى الحق وحكمة ذي الداسين باقيا فاحدا
وستخرج حكم الخنثى في احكام البغاة قال الشافعي عرفنا حكم
البغاة من علي بن ابي طالب عليه السلام وغير ذلك من الاحكام
التي يستحيل ان يبتدى اليها من سئل عن كراهة والاب سلم
يعرفها وحكم في كتابه بفتح فتيته **الطلب الثالث** الاحبا

عن القتيبي فامر فتمت آلا وعملت كتبها ومن يقتل فيها وكان
يقول سلوني عن طرق السماء فاذا عرف بها من طرق الان
وقال صلى الله عليه وسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله الفبا
العلم في كتاب الف باب قضاء بالعجبة اكثر من ان يحصى
الله ايم على صاحب الاغفة وبسط الذرة على القاصصة والفا
ولحقا الولد البترة وصو اليه صلى الله عليه وآله الامن
الولد يصفى حتى يحط المتداعيان الى الحق والامر نصير
عق العبد حتى يجمع الى الحق وحكمة ذي الداسين باقيا فاحدا
وستخرج حكم الخنثى في احكام البغاة قال الشافعي عرفنا حكم
البغاة من علي بن ابي طالب عليه السلام وغير ذلك من الاحكام
التي يستحيل ان يبتدى اليها من سئل عن كراهة والاب سلم
يعرفها وحكم في كتابه بفتح فتيته **الطلب الثالث** الاحبا

بالغيث قد حصل مشد في عده مواطن فتمها انه قال لا خطبة
سلوا قبل ان يفتقد ولا فوات الله لا تسئلوا عن فقره فصل
وتهدى ما لا وقد بنا كرهنا عفا وساقها الى يوم القيمة
فقام اليه رجل فقال اخبرني ما رأيت من طاعة شجرة
عليه السلام والله لقد حدثني خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله

عن القتيبي فامر فتمت آلا وعملت كتبها ومن يقتل فيها وكان
يقول سلوني عن طرق السماء فاذا عرف بها من طرق الان
وقال صلى الله عليه وسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله الفبا
العلم في كتاب الف باب قضاء بالعجبة اكثر من ان يحصى
الله ايم على صاحب الاغفة وبسط الذرة على القاصصة والفا
ولحقا الولد البترة وصو اليه صلى الله عليه وآله الامن
الولد يصفى حتى يحط المتداعيان الى الحق والامر نصير
عق العبد حتى يجمع الى الحق وحكمة ذي الداسين باقيا فاحدا
وستخرج حكم الخنثى في احكام البغاة قال الشافعي عرفنا حكم
البغاة من علي بن ابي طالب عليه السلام وغير ذلك من الاحكام
التي يستحيل ان يبتدى اليها من سئل عن كراهة والاب سلم
يعرفها وحكم في كتابه بفتح فتيته **الطلب الثالث** الاحبا

باسمك عذوان على كل طاعة شعرة ما سلك كما لمعنا ان
على كل طاعة شعرة من طاعتك شيئا فاستمرك ان في قلبك
قتل ابن رسول الله صلى الله عليه وآله ولولا ان الذي سالت
عنه بعين هاتلا خبوت به ولكن ان ذلك ما نلت من طاعتك
وتحالف الملعون وكان ابنه في ذلك الوقت صغيرا وهو الذي
قتل قتال الحسين عليه السلام واخبر قتل ذي الندين من الخوارج عذ
عبد الخوارج النمر بعد ان قتل القديرا وعن قتل نفسه ويطع
يدي جوير يارب يسوع وصلو وقعه في الامم وعورده واصلت شيم
الله ووطعته بجره عاشر عشرة واراها الضلع التي يصيل على عجا
فقتل يذلل صبيدا لله بن زباد ويطع يدي رشيد المجير
رجليه وصلبه فقتل بقتل من قتل الحاج وبافعال الحاج القو
صلد به عنده وجاهل اليه قال ان خالد بن عرفة قاتل قتال عليه
السلام انه لم يمت ولا يوت حتى يعود جيش خلافة صلح لوانه
حبيب بن حمار فقام رجل من تحت المنبر فقال يا امير المؤمنين
انك لا تشقرو محبت فقال من انت قال انا حبيب بن حمار
اياك ان تحلمها وتعلمها وتدخلها من هذا الباب واوسايد
بالعين قل ان كان من الحنين عليه السلام جعل ابن زباد خالد بن

عن القتيبي فامر فتمت آلا وعملت كتبها ومن يقتل فيها وكان
يقول سلوني عن طرق السماء فاذا عرف بها من طرق الان
وقال صلى الله عليه وسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله الفبا
العلم في كتاب الف باب قضاء بالعجبة اكثر من ان يحصى
الله ايم على صاحب الاغفة وبسط الذرة على القاصصة والفا
ولحقا الولد البترة وصو اليه صلى الله عليه وآله الامن
الولد يصفى حتى يحط المتداعيان الى الحق والامر نصير
عق العبد حتى يجمع الى الحق وحكمة ذي الداسين باقيا فاحدا
وستخرج حكم الخنثى في احكام البغاة قال الشافعي عرفنا حكم
البغاة من علي بن ابي طالب عليه السلام وغير ذلك من الاحكام
التي يستحيل ان يبتدى اليها من سئل عن كراهة والاب سلم
يعرفها وحكم في كتابه بفتح فتيته **الطلب الثالث** الاحبا

على مقدمة عمر بن سعد وحبيب بن عمار صاحب دابة فبنا
 حتى دخل من الباب قال للبراء بن عازب قتل الخوارج
 حتى لا تنفد فقتل الحسين عليه السلام وهو في دابة صغيرة ولما اجتمع
 بكره لا يذوقه فقتلوه حتى قال هذا والله من اشد ما كان ركا بهم وهو
 مستقيم واستار الى ولده الحسين واصحابه واخبرهم ان بعد
 وملك بن العباس واحولهم واخذ الفول الملك منهم ولبوا
 هذا الخبر سلك لعله والكوفة والمشهدان من القتل في وقت
 هلاكوا لا تلتا ورفعا كاستبه والدي والسيدان طار
 والقيت اليها العشر وسالوه الا مان قبل فتع بعدا فطلبهم
 فافوا المصطفى الذي حمى الله الى خاتمة فقال كيف اقل
 على الكاكة قبل الطفر فقال له والدي ان امير المؤمنين
 عليا السلام اخبرك في هذا انه نزل لك على الاخيرة من بني العباس
 تقدمهم ملك ياتي من حيث بدا لك صدم جوري الصوت لا يجر
 بعينه لا تصفها ولا ترفع كراية الا كسها الويل الويل لمن اوافها
 كذلك حتى يظفر والاخبار في ذلك كسر **الطلب الرابع**
 في السجادة وقد اجمع الناس كافة على ان عليا عليه السلام كان
 الناس وتجنب الملائكة من حمولة وفضل النبي صلى الله عليه

هذا الخبر سلك لعله والكوفة والمشهدان من القتل في وقت هلاكوا لا تلتا ورفعا كاستبه والدي والسيدان طار والقيت اليها العشر وسالوه الا مان قبل فتع بعدا فطلبهم فافوا المصطفى الذي حمى الله الى خاتمة فقال كيف اقل على الكاكة قبل الطفر فقال له والدي ان امير المؤمنين عليا السلام اخبرك في هذا انه نزل لك على الاخيرة من بني العباس تقدمهم ملك ياتي من حيث بدا لك صدم جوري الصوت لا يجر بعينه لا تصفها ولا ترفع كراية الا كسها الويل الويل لمن اوافها كذلك حتى يظفر والاخبار في ذلك كسر

هذا الخبر سلك لعله والكوفة والمشهدان من القتل في وقت هلاكوا لا تلتا ورفعا كاستبه والدي والسيدان طار والقيت اليها العشر وسالوه الا مان قبل فتع بعدا فطلبهم فافوا المصطفى الذي حمى الله الى خاتمة فقال كيف اقل على الكاكة قبل الطفر فقال له والدي ان امير المؤمنين عليا السلام اخبرك في هذا انه نزل لك على الاخيرة من بني العباس تقدمهم ملك ياتي من حيث بدا لك صدم جوري الصوت لا يجر بعينه لا تصفها ولا ترفع كراية الا كسها الويل الويل لمن اوافها كذلك حتى يظفر والاخبار في ذلك كسر

قتل العشرة بن عبدود على عبادة الثقلين وناو ادهير مثل لايف
 الاذ والفقار ولا فتى لا على روي الحجه وراي المشركين كانا
 اذا ابصرنا عليا عليه السلام في الحرب بعد بعضهم البعض **الطلب الخامس**
الطلب السادس في الزهد لا خلاف انه كان اهداهل زمانه طلق الدنيا
 ثاثة اقل قبضة بن جابر اذ اشتهر في الدنيا من علي بن
 الى طالب كان قوم الشيعر بغير المادوم لم الشيع من البركة
 ايام قال عمر بن عبد العزيز عليا ان احدا كان في هذا
 الا انه بعد النبي صلى الله عليه وآله اهد من علي بن ابي طالب
 روي اخطب خوارزم عن عمار بن ياسر قال سمعت رسول الله
 الله عليه وآله يقول يا علي ان الله زينك زينته ليرين العباد
 زينته يحاسب اليه من اهل الدنيا وبعضها اليك وبين
 اليك الفقراء فوضيت بهم اتباعا ورطوب اليك اما يا علي طوب
 من اجبت وصدق عليك والويل لمن ابغضك وكذب عليك
 اما من اجبت وصدق عليك فاحولك في دينك ونهك كاذ
 في جنتك واما من ابغضك وكذب عليك فحقق على الله تعالى

هذا الخبر سلك لعله والكوفة والمشهدان من القتل في وقت هلاكوا لا تلتا ورفعا كاستبه والدي والسيدان طار والقيت اليها العشر وسالوه الا مان قبل فتع بعدا فطلبهم فافوا المصطفى الذي حمى الله الى خاتمة فقال كيف اقل على الكاكة قبل الطفر فقال له والدي ان امير المؤمنين عليا السلام اخبرك في هذا انه نزل لك على الاخيرة من بني العباس تقدمهم ملك ياتي من حيث بدا لك صدم جوري الصوت لا يجر بعينه لا تصفها ولا ترفع كراية الا كسها الويل الويل لمن اوافها كذلك حتى يظفر والاخبار في ذلك كسر

ان يعبه يوم القيمة مقام الكذاب **الطلب السابع** في الكرم
 لا خلاف في انه عليه السلام كان اسخى الناس جاد بغيره فانزل الله

في حقه ومن ان من اسيرى نفسه اسجاء مرضات الله وحده
 بجميع ماله عند مواده وجاد به تركة ايام وكان يعمل به
 ويصدق بها **الطلب السابع** في استجابة دعائه يوم الحساب
 ولا يحصل هذه المرتبة لاحد من العباد ودعا على النبي صلى الله عليه وسلم
 لا استشهد على قول النبي صلى الله عليه وسلم انه من كنت مولاه فعلي
 مولاه واعتذر بالنيان فقال اللهم ان كان كاذبا فافهم
 بياض لا تو اسير العمانه فبرض دعا على البراءة العسرى لجل
 نقل اخباره الى معوية فغضب وروت عليه العسرى من ماله
 ودعا له زيادة المالا لاهل الكوفة فخافوا العسرى فقبضوا
 ظهر الحيتان فكلية الالجري المار ماله الزمان فحجب
 الناس من ذلك واساحس الملق ببلغ فيه الغاية حتى ساء عليه
 الى الدعابة وكذا العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 ان قد وجبت من اقدم الناس مسلما واكمهم علما واعظمهم
 حلا **القسم الثاني** في الفضائل البدنية ومنظمتها مطلبا
الطلب الاول في العباداة والخلقة فانه عليه السلام كان اعبد
 الناس ومنه يعلم الناس صلوة الليل والادعية الماثورة والاشارة
 والادعية الاوقات الشريفة والاماكن المقدسة وبلغ في العباداة

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 طلب ما يرضى الله عليه من العباد

في حقه ومن ان من اسيرى نفسه اسجاء مرضات الله وحده
 بجميع ماله عند مواده وجاد به تركة ايام وكان يعمل به
 ويصدق بها **الطلب السابع** في استجابة دعائه يوم الحساب
 ولا يحصل هذه المرتبة لاحد من العباد ودعا على النبي صلى الله عليه وسلم
 لا استشهد على قول النبي صلى الله عليه وسلم انه من كنت مولاه فعلي
 مولاه واعتذر بالنيان فقال اللهم ان كان كاذبا فافهم
 بياض لا تو اسير العمانه فبرض دعا على البراءة العسرى لجل
 نقل اخباره الى معوية فغضب وروت عليه العسرى من ماله
 ودعا له زيادة المالا لاهل الكوفة فخافوا العسرى فقبضوا
 ظهر الحيتان فكلية الالجري المار ماله الزمان فحجب
 الناس من ذلك واساحس الملق ببلغ فيه الغاية حتى ساء عليه
 الى الدعابة وكذا العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 ان قد وجبت من اقدم الناس مسلما واكمهم علما واعظمهم
 حلا **القسم الثاني** في الفضائل البدنية ومنظمتها مطلبا
الطلب الاول في العباداة والخلقة فانه عليه السلام كان اعبد
 الناس ومنه يعلم الناس صلوة الليل والادعية الماثورة والاشارة
 والادعية الاوقات الشريفة والاماكن المقدسة وبلغ في العباداة

الحمد لله

ان كان يؤخذ الشاب من جسد عند الصلوة لا يقطع نظره
 عن غير الله تعالى بالكلية وكان مولانا بن العابد بن علي السلام
 يصلي في اليوم والليل الف ركعة ويدعو بحقيقة ثم يرحى بها كما
 ويقول في العباداة على عليه السلام قال الحافظ عليه السلام ان قوله
 تعالى تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا
 سيماهم في وجوههم من اثر السجود نزل في امير المؤمنين
 عليه السلام وكان يوما في حرب صيفين مشغولا بالحرب وهو
 الصفيق ياقب الشمس فقال ابن عباس يا امير المؤمنين اين هذا
 وقت صلوة ان عندنا السغلة فقال عليه السلام فعلى ما اذا انقلبتم
 انما انما السغلة على الصلوة وهو الذي عبد الله تعالى احق عباد
 حيث قال والله ما عبدتكم خوفا من ناري ولا متوقفا من
 حبسكم ولكن رايت اهل العباداة فعبدتكم **الطلب الثاني**
 في الجهاد انما تشيئت مباد الدين وتثبت قواعد
 وظهرت معالي بسيف مولانا امير المؤمنين عليه السلام
 فحبت الملكة من مشدق بلادة الحروب ففوزة
 بدمى الما هبة العظمى على المسلمين واول حرمها استلوا بها
 قتل صناديد قريش الذين طلبوا المبارزة كالوليد بن عتبة

في حقه ومن ان من اسيرى نفسه اسجاء مرضات الله وحده
 بجميع ماله عند مواده وجاد به تركة ايام وكان يعمل به
 ويصدق بها **الطلب السابع** في استجابة دعائه يوم الحساب
 ولا يحصل هذه المرتبة لاحد من العباد ودعا على النبي صلى الله عليه وسلم
 لا استشهد على قول النبي صلى الله عليه وسلم انه من كنت مولاه فعلي
 مولاه واعتذر بالنيان فقال اللهم ان كان كاذبا فافهم
 بياض لا تو اسير العمانه فبرض دعا على البراءة العسرى لجل
 نقل اخباره الى معوية فغضب وروت عليه العسرى من ماله
 ودعا له زيادة المالا لاهل الكوفة فخافوا العسرى فقبضوا
 ظهر الحيتان فكلية الالجري المار ماله الزمان فحجب
 الناس من ذلك واساحس الملق ببلغ فيه الغاية حتى ساء عليه
 الى الدعابة وكذا العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 ان قد وجبت من اقدم الناس مسلما واكمهم علما واعظمهم
 حلا **القسم الثاني** في الفضائل البدنية ومنظمتها مطلبا
الطلب الاول في العباداة والخلقة فانه عليه السلام كان اعبد
 الناس ومنه يعلم الناس صلوة الليل والادعية الماثورة والاشارة
 والادعية الاوقات الشريفة والاماكن المقدسة وبلغ في العباداة

والعاص بن سعيد بن العاص الذي اجمع المسلمون عزه ونوفله
 ابن خويلد الذي تولى ابا بكر وطلحة بكرة قبل الهجرة واوقفهما
 بجبل وعنه بهما وقال رسول الله صلى الله عليه وآله لما عرف
 حضوره في الحرب **استم** حتى نوافوا قتل علي
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله الحمد لله الذي احب اعدوا
 قتل وليرزق قتل في ذلك اليوم واحدا بعد واحد حتى قتل
 نصف المقتولين وكانوا سبعين وقتل المسلمون كائنة
 وتلك الاف من الملكة المسوية النصف الاخر ولا عنتر
 احدا نهم المسلمون من النبي صلى الله عليه وآله ورحمى الله
 صلى الله عليه وآله وقرية المشركين بالشيعة والراح وعلى
 السلام يافع عنده نظر النبي صلى الله عليه وآله بعد افاقت عشرين
 وقال افعلم المسلمون فقال يقضوا العهد وولوا الذين فقال
 استم حتى امروا ولا فلتنهم عنده وصاح صاحب المسجد
 قتل رسول الله صلى الله عليه وآله فانهاغت القلوب وتلعججت
 قايلا لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي فقال النبي صلى الله عليه وآله
 يا رسول الله قد بعيت للملكة من حسن مواساة على المشقة
 فقال النبي صلى الله عليه وآله يا نعيم من ذلك وهو مني وانا

ورجع بعض الناس لثبات علي عليه السلام ورجع عثمان بعد ثلثه
 أيام فقال النبي صلى الله عليه وآله ذهبت لهما عريضة في
 عنقه الخندق احد المشركون بالمدينة كما قال نعيم اذ جاء
 من نوقصكم ومن استقل منكم ونادى المشركون بالذين
 فلم يخرج سوى علي عليه السلام وقد قتل ايرالمؤمنين عليه السلام
 بن عبد و قال سبعة السعدى بيت خديجة بن اليان فقلت
 يا ابا عبد الله انما انتشرت عن علي ومناقبه فبقوا اهل البيت
 لتقرطون في علي فلما حدثت بحديث فقال خديجة والذي
 بيده لو وضع جميع اعمال النبي محمد صلى الله عليه وآله
 كذا الميزان لم يعش الله تعالى الى يوم القيمة ووضع عمل علي
 في الكفة الاخرى لرجح عمل علي على جميع اعمالهم فقال سبعة
 هذا الذي لا تقام ولا يقدر فقال خديجة يا لكع وكيف لا يحل
 واين كان ابو بكر وعمر وخديجة وجميع اصحاب محمد يوم
 عمرو بن عبد و قد دعى الى البانة فاجم الناس كلهم بالخلافة
 علي عليه السلام فاذ نزل اليه فقتل والذي نفس خديجة بيده لعلمه
 ذلك اليوم اعظم احب من اعمال اصحاب محمد الى يوم القيمة
 الاشرار نزل الى امير المؤمنين عليه السلام قتل الحواجة واذ نزل

عن كذا الى كذا

قتل امير المؤمنين عليه السلام الكواكبي وسبى حوزة بنته
فاصطفاها النبي صلى الله عليه وآله وعزا وخبر بها كان الفتح
فنهلا امير المؤمنين عليه السلام قتل رجلا وانهزم الجيش فقتله
وعلقوا باب الحصن فافتحا امير المؤمنين عليه السلام ورجل
وجعلوا احسبا على الخنادق للمسلمين وخفروا بالخطى
الغنائم وكان فيكيد سبعون رجلا وقال عليه السلام والله قتلت
باب خبيث بقره مجسماته بالقبوة ورايته وانهزمت الفتح
قتل امير المؤمنين عليه السلام الحوزيت بن قتييل بن كعب وكان في
النبي صلى الله عليه وآله واكله قتل جماعة وكان الفتح على عليه
ولا غزا احديا حيث استظهر النبي صلى الله عليه وآله عليه واكله
فخرج بقتله وآت من المسلمين فغانهم ابو بكر وقال لمن قتل
اليوم من قتل فانهزموا باجمعهم ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وآله
مولى يستقر من بني هاشم فانزل الله تعالى ثم ولتتم مدبرين
ثم انزل الله سبحانه على رسوله وعلى المؤمنين من اياته
عليه السلام ومن ثبت معه وكان على عليه السلام بالسيف بن اياته
عن عبيد الفضل عن سليمان وابوسفيان بن الحارث عن
يحيى بن نوفل ورسيدنا الحارث وعبد الله بن الزبير بن عتبة

واعتبر ومعتبنا الى الجسد قبل اسير المؤمنين عليه السلام
فانهزم المشركون وحصل الامر وابتلى عليه السلام جميع العقائد
فقال النكاشين والفاسطين والمارقين وروى ابو بكر بن الانبار
في اساليده ان عليا عليه السلام جلس الى عمه السجدة والسجدة وعبد
نار فيقال قال عرضوا واحد ذلك ونسبته الى البتة والعجبا
حق لئلا ان ينجاه الله لولا سببه لما قام عموه الاسلام وهو بعد
افضل الامم وذو ساقبها وذو ساقبها فقال له ذلك القائل
منعكم يا اسير المؤمنين عن ذلك كنهنا على جلدائه سنده حجة
عبد المطلب وحاصره براؤه الى اهل مكة وكان النبي صلى
عليه وآله افذه بها مع اليك فترسل عليه السلام عليه السلام
قال ان بلك لغيرك السلام ويقول لك لا يؤذ بها الا انت او
منك وفي هذه الفتنة وحدها الفتنة لا شرف على عليه السلام
وعلمه بهتة باضعاف كثيرة على من لم يوفق باد الحسا ولا يؤ
عليها وهذه الشيعة مع حبسوبة ما كل فائدة الطبع
التي كانت ايام كان بها كل الشيعر بغير ادم ونعيم على
لما يؤد للسان عليها السلام وكان كثير الصوم وكثير الصلوة
شدة قوة حتى قطع باجيب وقاعز عن المسلمون وقضاها

قلت يا رسول الله ما هذا الذي انت مشتعل عليه فاذا هو حسن و
 حسين عليهما السلام فقال هذا ان اناي وابناي انتي والفضل
 انك تعلم اني احبهما فاحبهما ثلث مرات وعين علي
 دخلت علي النبي صلى الله عليه وآله وعلي ظهر الحسن والحسين
 وهو يقول نعم لعل احكما ونعم العدلان انما وروى صاحب كتاب
 نهاية الطلب في غاية السؤل الحسن علي اسناد الى ابن عباس قال
 مع النبي صلى الله عليه وآله وعلي فلهذا الاسرار ابن ابراهيم علي
 الامين الحسين عليهما السلام وهو تقبل هذا ما في ذلك الاخراد
 جبرئيل عليهما السلام فقال يا محمد ان الله تعالى يقرأ عليك السلام
 يقول استجمعها لك فاذا احدهما اصحابه فظهر عليهما السلام
 الى ابن ابراهيم عليهما السلام ونظر الى الحسين عليهما السلام وكنى قال علي
 ان ابراهيم امته اذ اقامت لخير علي غيرة ام الحسين فاما
 وابو علي ابن عباس عليهما السلام وموتى مات خزن عليهما السلام وخزن
 عمر وخزن انا وانا وخرن علي خزنهما فبغير ابراهيم فقد
 الحسين بغير بعدك وكان النبي صلى الله عليه وآله عليهما السلام
 عليهما السلام مقبلا قبله وقصده الى صدره ورشف ساياه وقال اني
 من فديتي يا بني ابراهيم وفي صحيح مسلم تفسير قوله تعالى فطابق

من فديتي

السماء والارض قال الحسين عليهما السلام بكت السماء وبكا
 حرمتهما ومنه مسند احمد بن حنبل ان من دعوت عليهما السلام
 عليهما السلام وقد اوقرت فظنوا ان الله عز وجل الجند وفي نفسه
 التقديري اسنادا قال طبرستان ما ايام قتل الحسين صلوات
 وكان مولانا زين العابدين علي بن الحسين عليهما السلام اهل
 نائذ وان هدمت نجا نائيا والحاصل سباق معد وولد الباقر علي
 سلم عليه رسول الله صلى الله عليه وآله الحارث انك منه اولد
 محمد الباقر اذ يضر العار بقر فاذا رايت فافرا مني السلام والصلوة
 عليهما السلام اهل اهل نائذ وان هدمت وكان غيبه بالغي ولا خبر في
 فلهذا استموا الضاد وكان الكاظم ولده عليهما السلام هذا اهل
 واعلمهم وكذا ولده الرضا عليهما السلام والمجاد والمهدي والعسكري
 عليهم السلام فهو الامم الاحد عشر السبق سابق ولا يلحقهم
 وقضاهم وزهدهم بين المخالف والموافق والهم بالعلم
 يؤخذ عليه في شئ التبت كما اخذ علي غيره فظهر العاقل اعين
 البصيرة هل ينسب هؤلاء الزهاد المعصومون العلماء الى من لا
 يتوكل المحارعة ولا يفعل الطاعات **الطالع الثالث** ومحمد
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليهما السلام من مسند احمد بن حنبل وقد

السماء والارض قال الحسين عليهما السلام بكت السماء وبكا
 حرمتهما ومنه مسند احمد بن حنبل ان من دعوت عليهما السلام
 عليهما السلام وقد اوقرت فظنوا ان الله عز وجل الجند وفي نفسه
 التقديري اسنادا قال طبرستان ما ايام قتل الحسين صلوات
 وكان مولانا زين العابدين علي بن الحسين عليهما السلام اهل
 نائذ وان هدمت نجا نائيا والحاصل سباق معد وولد الباقر علي
 سلم عليه رسول الله صلى الله عليه وآله الحارث انك منه اولد
 محمد الباقر اذ يضر العار بقر فاذا رايت فافرا مني السلام والصلوة
 عليهما السلام اهل اهل نائذ وان هدمت وكان غيبه بالغي ولا خبر في
 فلهذا استموا الضاد وكان الكاظم ولده عليهما السلام هذا اهل
 واعلمهم وكذا ولده الرضا عليهما السلام والمجاد والمهدي والعسكري
 عليهم السلام فهو الامم الاحد عشر السبق سابق ولا يلحقهم
 وقضاهم وزهدهم بين المخالف والموافق والهم بالعلم
 يؤخذ عليه في شئ التبت كما اخذ علي غيره فظهر العاقل اعين
 البصيرة هل ينسب هؤلاء الزهاد المعصومون العلماء الى من لا
 يتوكل المحارعة ولا يفعل الطاعات **الطالع الثالث** ومحمد
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليهما السلام من مسند احمد بن حنبل وقد

حسن وحسين من احبني واحب هذين واحب اباهما وامهما
كان عوفي وجبت يوم القيمة وعن حذيفة قال قال رسول الله صلى
الله عليه واكر من احب ان يمسك بقبضة الياقوت التي خلقها الله
تعالى سيد ثم قال لما كوني مكات فليتول على بن ابى طالب من
بعدى وقال رسول الله صلى الله عليه واكر لو اجتمع الناس على
على بن ابى طالب لخلق الله النار وقال عليه السلام حب على حسنة
لا تضر معها سيئة ونقض على سيئته لا شفع معها حسنة
وقال رجل لسلطان ما استحبك لعلني قال سمعت رسول الله
الله عليه واكر يقول من احب عليا فقد احبني ومن ابغض عليا
فقد ابغضني ومن المناقب لا يخطب خوارزم عن ابن عباس قال
رسول الله صلى الله عليه واكر من احب عليا قبل الله منه صلوة
وصيامه وقيامه واستجاب دعاءه الا ومن احب عليا
الله اكمل عرقه في بطنه من نبيه المجتة الا ومن احب آل محمد من آل النبي
والميزابين والقرط الا ومن احب عليا اكمل الله له في الجنة
مع الايمان ومن ابغض آل محمد جاء يوم القيمة مكتوبا بين عيني
اليس من حمته الله والاخبار في ذلك اكثر من ان يحصى وآية العرش
والكر على قال القائل لا استسكنكم على احب آلا المودة في القرية

متودة على واكدهم السلام اجرا لرسول الله صلى الله عليه وآله
 في الجمع بين الصحاح الستة عن ابن عباس قال قال رسول الله
 عليه وآله اجتنبوا الله تعالى ما يغذوكم من بعدة علماء هله واجتنبوا
 لغا واجتنبوا اهل بيتي لحبي ولا مناق للخوازرجي عن ابن عباس قال
 الله صلى الله عليه وآله من اصاب عليا الخلفاء فبعدي فهو كافر وقد
 حارب الله ورسوله ومنه عن معوية بن وحيد الفسي عن علي
 عليه السلام يا علي لا يبالا من مات وهو يفضلك مات يهوديا او نصرانيا
 ومنه عن ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا يظن
 من يفضلك ويحبني عن ابليس قال انظر النبي صلى الله عليه وآله
 عليا وحسنا وحسينا وفاطمة عليهم السلام فقال لا انا احب من احبكم
 سلم لمن سالكم ومنه عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله استبد
 في الدنيا وستيد من الاستغفر من احبها فقد احبني وجيبي حب الله
 وحمل عذوك عذوي وعذوي عذاه الله عسرجل ويل لمن
 من بعدي **الطلب الرابع** في ائمة صاحب الخوض والو
 والقسط والاذن روى الخوارزمي عن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله علي يوم القيمة على الخوض لا رجل
 الا من جاء به من علي بن ابي طالب وعنه قال قال رسول الله صلى الله

محمد بن أبي القاسم علي بن محمد بن يحيى

AT

[illegible][illegible]

أما إذا كان يوم القيمة لم يسمع الله تعالى حشر بل عليه السلام ان مجلس على باب الجنة فلا يدخلها الا من معه براءة من علي بن ابي طالب وعن حابر بن سمرة قال قيل لاي رسول الله من صاحب الجنة في الآخرة قال صاحب لوانى في الآخرة صاحب لوانى في الدنيا علي بن ابي طالب وعن عبد الله بن النضر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذ كان يوم القيمة ونضيل القصر على سفينة جهم لم يخرج علي الا من معه كتاب ولا يبر علي بن ابي طالب ولا اخبار في ذلك اكثر من ان يحصى فليظن العاقل اذ كانت مثل هذه الاخبار ضعفا فها اضعافا مضاعفة في رواية الشريعة وهي في صحيح البخاري عندهم والايات التي موافقة لما تم بكونها هل يجوز تقليد ومع ذلك فليقلوا عن ائمة الشيعة من قصد ولا ذليلة ولا عيب في التبر والنجاة في التقليد الى قوم رَوَوْا عنهم كل رواية ونسبوا يوم الى مخالفة الشريعة في قضايا كثيرة ولقد كتب بعضها ههنا في مطالب **المطلب الاول** في المطا عن النبي وآله في ابي بكر قالوا انه سخط في خليفه رسول الله صلى الله عليه وآله واكد كتب الى الاطراف بذلك هذا كذب صريح لان رسول الله صلى الله عليه وآله اختلف الناس فيه فلا ساسيت قالوا انما

أما إذا كان يوم القيمة لم يسمع الله تعالى حشر بل عليه السلام ان مجلس على باب الجنة فلا يدخلها الا من معه براءة من علي بن ابي طالب وعن حابر بن سمرة قال قيل لاي رسول الله من صاحب الجنة في الآخرة قال صاحب لوانى في الآخرة صاحب لوانى في الدنيا علي بن ابي طالب وعن عبد الله بن النضر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذ كان يوم القيمة ونضيل القصر على سفينة جهم لم يخرج علي الا من معه كتاب ولا يبر علي بن ابي طالب ولا اخبار في ذلك اكثر من ان يحصى فليظن العاقل اذ كانت مثل هذه الاخبار ضعفا فها اضعافا مضاعفة في رواية الشريعة وهي في صحيح البخاري عندهم والايات التي موافقة لما تم بكونها هل يجوز تقليد ومع ذلك فليقلوا عن ائمة الشيعة من قصد ولا ذليلة ولا عيب في التبر والنجاة في التقليد الى قوم رَوَوْا عنهم كل رواية ونسبوا يوم الى مخالفة الشريعة في قضايا كثيرة ولقد كتب بعضها ههنا في مطالب **المطلب الاول** في المطا عن النبي وآله في ابي بكر قالوا انه سخط في خليفه رسول الله صلى الله عليه وآله واكد كتب الى الاطراف بذلك هذا كذب صريح لان رسول الله صلى الله عليه وآله اختلف الناس فيه فلا ساسيت قالوا انما

حق وهذا شك لا حجة ما كان عليه وطبائره وهو الذي دفع
الانصار الى قتلوا امنا امير ومنكم امير يقول الامنة من قريش
فان كان الذي رواه حقا كيف حصل له الشك والا فقلنا
بالباطل منها قوله في مرضه ليني كرت بيت فاطمة لما كشته
وليتني في ظلي خي ساعدت ضربت يدي على يدا جدار رجلين
فكان هو الامير وكنت الوزير ومنها ان النبي صلى الله عليه
واكرهه بوجهه من الاعمال وولا غيره وفعله لا يوافق
البراءة ثم رده فيمن لم يستطع الاداء اكرهه كشيء يستطع
لزيادته العاتق المقتض لا جميع الاحكام المعتبرة
في سائر البلاد ومنها انه منع فاطمة ان تها فقالت لا ابي
البحر فارتد ابك ولا رثا لي احبب عليها برواية تفشي
بها هو عن جميع السليين مع قلته روايته وقلة علمه وكثرة
العزيم لا ان الصدقة على عليه فقال لما ان النبي صلى الله عليه
قال نحن معاش الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة والفقهاء
لذلك فان صريحه يقتضي دخول النبي صلى الله عليه عليه
يوصيكم الله لا اولادكم وقد نص على ان الانبياء يورثون فقال
تعالى وورث سليمان داود وقال عن ترك ما واد خست

الموالي من ورائي وكانت امرأتها قرا فميت من بلد
وليتني يري ويرث من آل عيسى وبنا من فضلهم
الرواية لان امير المؤمنين عليه السلام والقباس اختلفا في
بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسيفه وعما سرك
بها يرا لا امير المؤمنين عليه السلام وكو كانت صدقة لم تلح
على علي عليه السلام وكان يحب على البكر انزعها منه
اهل البيت الذين حكى الله تعالى عنهم بانه طهرهم تطهير
تمكين ما لا يجوز بغزو بالله من هذه المقالات الزدية و
الاعتقادات الفاسدة واخذ ذلك من فاطمة عليها السلام
وقد وهبها اباها رسول الله صلى الله عليه وآله فلو صدقنا
مع ان الله تعالى طهرها وكأها واستعان بها النبي
صلى الله عليه وآله في الدعاء على الكفار على ما حكى الله تعالى
وامر بذلك فقال له فلما كانوا اذ ذبحوا ابناء نساء كذب
ونساء نساء كذبوا انفسهم فليعلموا
بالاستقامة وهو سيد المرسلين بانيه وبكم كاذبة وجوا
خاصة لما غير ما نفوذ بالله من ذلك فاجاب امير المؤمنين
وشهد لها فاقبل شهادة وقال انه يحز الى نفسه وهذا من

وليت يعاقب من يمنع من الدخول فيه وهلا قصدا وبيوت
الانصار وغيرهم مثل سلمان وابي ذر والمقداد واکابر الصفاة
لما استعوا من البيعة واسامته من زيد بن الربيع الى ان ما
قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله امرنا ان نأمر
على ما اباح ومنها ان قد بلغ من قلة المعرفة انه لم يعلم ان
يجوز على النبي صلى الله عليه وآله ان لا يكون ذلك لما قالوا فارتدت
فقال الله ما مات محمد حتى قطع ايدي رجال وارجلهم فقال
لاربكم ما سمعت قول الله انك شئت وانهم مشقون وقولوا
محمد الان سؤل قد خلعت من قبل الرسل فان مات او قتل انقلبتم
فقال هيئت بوفاته وكالا لا تسمع هذه الآية ومن هذه حال
كيف يجوز ان يكون اماما واجبا لخاصة على جميع الخلق ومنها
ان امر رجلا امره حاصلة فقال لاسير المؤمنين عليكم انما
لك عليها سبيل فليس لك على ابي بطنها سبيل فقال لواعلى الملك
عمر ومنها ان امر رجلا بمحنة فنبهه اسير المؤمنين عليه السلام
وقال القلم سرفوح عن العيون حتى يفيق فقال لواعلى لملكهم
وهذا يدل على قلة معرفته وعلم بنبهه بطواهر الشريعة ومنها انه
منع من الغلات في المعرفة ان قال في امره اني خجلت في بيت

لما لبثته ان ذراى النبي صلى الله عليه وآله زوج فاطمة عليها
 بحسب ما تدرهم فقامت امرأة الله وبهته بقوله تعالى واوتيتهم
 احداين قطارا على حواز ذلك فقال كل الناس افقه من محمد
 حتى الخلفاء في البيوت واعتذار قاضي القضاة بانه طلب
 الاستحباب في ترك الغلات والتواضع لا قوله كل الناس
 افقه من عمر خطأ فانه لا يجوز ان يحارب الحسرم وهو اخذ
 جعله لميت المال لاجل فضل استحباب الرواية سافرة لان الرواية
 انه حرمه ومنع حتى قالت الرواية كيف عفا ما احل الله تعالى
 في حكم كتابه واما التواضع فانه لو كان لا سركما قال عفو
 البقيع وتصوير الخطاء ولو كان العذر صحيحا كان هو المصير
 عطفية ومنها انه يشترط على قوم وجعلهم على منكر فقالوا اخطا
 من جهات تحببت وقد قال الله تعالى ولا تحسبوا اولاد
 من غير الباب والتسقطا يقول ولانا نوا البيوت من ظهورها
 وانوا البيوت من ابوابها ودخلت بعير لذن وقد قال الله تعالى
 تدخلوا بيوتنا غيركم حتى تستأنسوا وتسلموا وقد قال الله تعالى
 وتسلوا على اهلها فاطمة الخليل اجار قاضي القضاة بان لا يحسد
 انزال السكر ولحقه الخليل لانه رصا ولا امر على اماله وهذا الخطا

لا يجوز للرجل ان يجتهد الحرام ونحوه الله الكتاب والسنن
 مع عدم علمه ولا ظنه ولهذا اظهر كذا الاقرار على ذلك منها
 ان كان يعلم من بيت المال ما لا يجوز حتى انه اعطى عايشة
 وكذا من عشرة آلاف درهم وحرم على اهل البيت حرم وكان
 ثمانون الف درهم كسبت للمال فامنع فاطمة عنها ونحوها التي
 رسول الله صلى الله عليه وآله احبها فاضى القضاء بان لا يجوز له ان
 النساء وهو خطأ لان التفضيل انما يكون بسبب تفضيلها
 وغيره ومنها انه عطل حد الله تعالى في الغيرة بنسبها عليه
 بالزنا وقرن ذلك بالربع الاستناع من الشهادة وقال الساجد
 وجعل لا يفتح الله بهجلا من المسلمين اتباعا لهواء ففعل
 ذلك عاد الى الشهادة فقدم وقضاهم فحبس ان يفتح المعين هو
 واحد قد فعل المنكر وجب عليه الحد ففتح ثلثه مع تفضيل حكم
 الله ووضع الحد في غير موضع احب فاضى القضاء بان لا اراد
 صرف الحد فند واحتمل لا دفعه قال السيد المرتضى رحمه الله
 يجوز ان يحتمل لا صرف الحد من واحد وتوقع ثلثه فيروى في الحجة
 مع ان عمر كان كلما رأى الغيرة يقول قد خنت ان يرسل الله
 بحجته من السماء ومنها ان كان يتلون حتى روى عنه انه قضى في
 الحد

بسبعين قضية وروى انه قضيت وأنه كان يفتل في الغيرة
 والعتاة وقد روى الله تعالى ان من لم يسمع وان قال في الاحكام
 حجة الرأى والمحدث والفقن ومنها انه قال مستقانا كانا على عهد
 رسول الله انا انما نهي غنما وانا قتب عليها وهذا يقدح في
 عدالة حيث حرم ما احل الله تعالى وكيف يسوغ له ان يسير
 في الاحكام ونسبها ويحيل اتباعه الرسول الذي لا ينطق عن الهوى
 فان حكم عايشة المتعين ان كان من عند الرسول لا من قبل الله
 لزم تحريمه كل الاحكام كذلك فعوذ بالله وان كان من عند الله
 فكيف يحكم عمر بن الخطاب وسابا فاضى القضاء بان لا ذلك لرافته
 ونحوه يجوز ان يكون ذلك رواية عن النبي صلى الله عليه وآله وعمر
 المرتضى رحمه الله بان اضاف الهمى الى نفسه وقال كانتا على عهد رسول
 وهو يدعي نفسه على ان كان لا جميع زمان حتى مات عليها ولو كان
 الهمى من الرسول كان يبلغ في الاتهام فلهذا لم يقتل ذلك على سبيل الزنا
 وقد روى عن ابنه عبد الله اباحتها فقتل ان ابا كان يحرمها فضا
 انما ذلك عن رأي ما وقد روى التثنية في الجمع بين الصحابين عن
 جابر بن عبد الله قال اتفعا مع رسول الله صلى الله عليه وآله فلما
 قال ان الله كان يحل لرسوله اشياء باثياء وان المستر قد

في قوله تعالى ان الله كان يحل لرسوله اشياء باثياء وان المستر قد
 في قوله تعالى ان الله كان يحل لرسوله اشياء باثياء وان المستر قد

في قوله تعالى ان الله كان يحل لرسوله اشياء باثياء وان المستر قد
 في قوله تعالى ان الله كان يحل لرسوله اشياء باثياء وان المستر قد

في قوله تعالى ان الله كان يحل لرسوله اشياء باثياء وان المستر قد
 في قوله تعالى ان الله كان يحل لرسوله اشياء باثياء وان المستر قد

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزوج الله رجل ابنته الا رجل يحب الله ورسوله

ترى شاة فاقموا الحج والعمرة وليكم بها تكفل الله رده عن هذا
النساء فلن اوتي رجل يحج امره الى الحل الا حجتا بالحجارة وهذا
نقص في مخالفة كتاب الله والشرعة المحمدية لا الفوضائية التي
فعلها على شبهة النبي صلى الله عليه وسلم واكد قد قال الله والحدود بالثبات
هذه رواياتهم الصحيحة عندهم تدل على ما دلت عليه نظير العاقل
وبخلاف الجاهل وفي الصحيحين عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
بالنقص من القرعة والديق اياها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
والى يوحى بن عمر لاجل عمر بن الخطاب لما استمتع به
في الجمع بين الصحيحين من عدة طرق بالاحتياط ايام رسول الله صلى الله عليه وسلم
والى يوحى بن عمر لاجل عمر بن الخطاب لما استمتع به
عمر بن الخطاب قال قلت منعت النساء فكاتب الله تعالى
علناها وفعلناها مع النبي صلى الله عليه وسلم واكد ولزنا القرعة
ولزنا عنها حتى مات وصحيح الترمذي قال سئل بن عمر عن
النساء فقال هي حلال وكان التاييل من اهل الشام فقال ان ابنا
قد نهى عنها فقال ابن عمر ان كان قد نهى عنها وضعها رسول
صلى الله عليه وسلم واكد ترك التستة وضعه قولنا قال محمد بن حبيب
المعري كان يستن من الصحابة ويستن من التابعين فيقولون يا

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزوج الله رجل ابنته الا رجل يحب الله ورسوله

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزوج الله رجل ابنته الا رجل يحب الله ورسوله

المسئلة للشاة وقد روى الحسبي ومسلم وصحبه ما والها
انهم من عدة طرق جواز منع النساء وان عمر هو الذي اطلها
ان فعلها جميع المسلمين بامر النبي صلى الله عليه وسلم واكد الحسين
وفاته واياهم اذكر ومنها انه منع من الحج مع ان الله تعالى اوجبا
فكاتب ومنها فقيهة الشورى وقد ابدع فيها امورا فانه خرج
عن الاختيار والتفصيلا وحصرها في ستة ودم كل
واحد منهم بان ذكر في طعنا لا يصلح معه لاملتة ثم اهلها
طعن فيه وجعل الامر الى من شئتم الى الربعة ثم الى واحد وصفها
والفقور وقال ان اجتمع علي وعثمان فالقول ما قالوا
صاروا ثلثة فالقول للذين بينهم عبد الرحمن بن عوف
وذلك يعمل بان عليا وعثمان لا يجتمعان وان عبد الرحمن
كما بعد الجلاء مع خنسه وان عمر وان عمر يرضى بها
تأخروا عن البيعة فوق ثلثة ايام والفرقة من يخالف الربعة
منهم والاشين الذين ليس عبد الرحمن فيهم روى الجمهور
عمر لما نظر اليهم قال قد جاءني كل واحد منكم برعونة
ان يكون خليفة اتانا اطلت القائل ان فضل النبي
لنكثير واحد من بعدنا فاجعل الله صحة الحق بيننا

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزوج الله رجل ابنته الا رجل يحب الله ورسوله

فانزل الله فيك وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان
 تنكروا اياته واجتنبوا ما كان من قبله وانما انت باين غير الله ما لا
 تملك يومئذ الاياد وما انت جلفا جابيا مؤمن ارضا كما
 الغضب يوما ان سلطان يوان رحان تخرج وانما انت يا
 عثمان والله لو شئت خذ منك لائق وليتها لكانت نبي
 على قار الناس لائق بفعلها القتل لك ترات وانما انت
 يا عبد الرحمن فانك رجل عاجز حجب قوماك حجابا وانما
 يا سعد فضا حبيبته وبنه وقت وقال لا تقوم بقيتي
 لو حلت امرها وانما انت يا علي فوانه لو وزن ايمانك بايمان
 اهل الارض لاحتج بهم مقام علي عليه السلام موليا يخرج فقال
 عمر والله اني لا ادرى مكان الرجل لو وليت سموه امرهم حكمهم على
 الحق السواء قالوا من هو قال هذا المولى من سبكم ان ولو
 الاجل سلبكم الطريق قالوا فانما سبكم من ذلك قال
 ليس الا ذلك سبكم قال النبي عبد الله بن عمر فاسبكم
 قالوا لانه اكلها حيا وميتا ورواية لا اجمع لنبينا
 بين النبوة والخلاف وكيف وصفكم واحد منهم بوصف
 كما ترى نعم ان يمنع من الامامة ثم جعل الامر بين تلك الاوصياء

واني قهيدا اعظم من الحصر في السنة ثم قينا حشيدا عبد الله
 بن عوف والامير يرب رقاب من جالف منهم وكيت اسر
 بغير سلفنا ثم ان اخروا على السبق الكفر من ذلك ايام ومن العلوة
 انهم لا يستحقون ذلك لا نفسهم ان كانوا ان يحيدوا
 اداءهم لا اختيارا لاما فرقا طالسان لا جهاد وبنه انهم
 العير من العواض وكيف يسودع الاسر بالقتل اذا تجاور
 الثالث ثم امر بقتل من يخالف الاربعه ومن يخالف العدة
 الذي فيه عبد الرحمن وكل ذلك مما لا يستحق بالقتل
 العواض اذا راضي القضا بان المراد بالقتل اذا تجاوروا
 على طريق شق العصا فطلبوا الامر من عيسى وجهه في ال
 يوم وجب قتالهم ومنها انما يدع في الدين بالاجور مثل
 القراويح ووضع الخراج على السواد وترتب الجسدية كل
 هذا مخالف للمقرآن والسنة لا تدعى جعل الغنية للفقراء
 والحصر لاهل النفس والسنة تنطق بان الحرية على كل
 حال وديار وان الجماعة انما تجوز في الضميمة اجازة
 القضا بان قيام رمضان جازان فيعمل النبي صلى الله عليه وآله
 ثم تركوا هذه الرخصة بالمشبهه لان القراويح بدعت

لا في رسول الله صلى الله عليه وآله قال لهما انما من الصلوة
بالليل في شهر رمضان من النافلة جماعة بدعة وصلوة القصر
بدعة الا فلا تجسروا شهر رمضان في النافلة ولا تصلوا صلاة
الضحى فان قيل لا من مستحضرين كثير من بدعة الا وان كل
بدعة ضلالة وكل ضلالة سبيل الى النار وخرج عمر
شهر رمضان ليلة فرائى المصالح في الساجد فقال ما هذا
فقبل ان ياتك من قد اجتمعوا بصلوة القطوع فقال بدعة
لغت البدعة فاعترف كما ترى بانها بدعة وقد شهد الرسول
عليه السلام بان كل بدعة ضلالة وسال اهل الكوفة عن سبيل الله
عليه السلام ان يصليهم اما ان يصلي بهم نافلة شهر رمضان
ما اجتمعوا فخرجهم وعرفهم ان ذلك خلاف السنة فتركوه
وحسبوا لانفسهم وقد روي بعضهم في هذا اليهم ان النبي
عليهم السلام قد دخل عليهم المسجد ومعه القدر فلما رآوه تبايعوا
الاواريصا حوا واغمروا فقام شهر رمضان ايام الرسول عليه
السلام ثابت عند الله لكن على سبيل الاختلاف وانما انكرنا الاجتماع
ذلك وبديع كبار قبل بالحد وكان كذلك قبل على
بدعة فلهذا البدع لعرض روى الحبيب وروى ان كان ضايقا

هذا الحديث في شهر رمضان من النافلة جماعة بدعة وصلوة القصر بدعة الا فلا تجسروا شهر رمضان في النافلة ولا تصلوا صلاة الضحى فان قيل لا من مستحضرين كثير من بدعة الا وان كل بدعة ضلالة وكل ضلالة سبيل الى النار وخرج عمر شهر رمضان ليلة فرائى المصالح في الساجد فقال ما هذا فقبل ان ياتك من قد اجتمعوا بصلوة القطوع فقال بدعة لغت البدعة فاعترف كما ترى بانها بدعة وقد شهد الرسول عليه السلام بان كل بدعة ضلالة وسال اهل الكوفة عن سبيل الله عليه السلام ان يصليهم اما ان يصلي بهم نافلة شهر رمضان ما اجتمعوا فخرجهم وعرفهم ان ذلك خلاف السنة فتركوه وحسبوا لانفسهم وقد روي بعضهم في هذا اليهم ان النبي عليهم السلام قد دخل عليهم المسجد ومعه القدر فلما رآوه تبايعوا الاواريصا حوا واغمروا فقام شهر رمضان ايام الرسول عليه السلام ثابت عند الله لكن على سبيل الاختلاف وانما انكرنا الاجتماع ذلك وبديع كبار قبل بالحد وكان كذلك قبل على بدعة فلهذا البدع لعرض روى الحبيب وروى ان كان ضايقا

هذه الرواية كيف يجوز الافتداء بمن طعن فيه هذه المطامع
ان كانا كاذبين فالذي لم يسمعوا والذين عليهم وعلى من قبلهم
حيث عرف كذبهم وسبهم وايضا تم الى الصلوة وجعلوها واسطة
بينهم وبين الله تعالى **الطليحات** في المطامع التي روىها
الجمهور عن عثمان **منها** انه روى عن المسلمين من لا يصلح له
ولا يؤتمن عليه وظهر من الغش والفساد ومن لا علم له بالبراعة
لحرمة القرابة وعدلا عن مراعاة حرمة الدين وقد كان عمر
عن ذلك فاستعمل الوليد بن عتبة حتى ظهر من زجر الجحرة فيه
نزل قولنا لا ان كان مؤثما لم يكن كان فاسقا لا يستوفى المؤمن
على عليه السلام الناس الوالدين بن عتبة على اقاله المشركون وفيه نزل
ان جاءك فاسقا فاستأمنك فبقيت وكان يصلي حال امانته
وهو سكران حتى تكلم فيها وقت الى من خلفه وقال الحمد لله
في الصلوة فقالوا لا قد مضينا صلواتنا واستعمل سعيد بن العاص
على الكوفة وظهرت من اشياء منكرة وقال انما السواد بين
لقرين اخذ منه ما شاء وتترك منه ما شاء وتحت في
الاعتقال افاء الله علينا سبانا لك والفومك فاضى الامر الى
منعوه من دخولها وتكلموا فيه وروى عثمان كذا ظاهر حتى كان يخلو

هذا الحديث في شهر رمضان من النافلة جماعة بدعة وصلوة القصر بدعة الا فلا تجسروا شهر رمضان في النافلة ولا تصلوا صلاة الضحى فان قيل لا من مستحضرين كثير من بدعة الا وان كل بدعة ضلالة وكل ضلالة سبيل الى النار وخرج عمر شهر رمضان ليلة فرائى المصالح في الساجد فقال ما هذا فقبل ان ياتك من قد اجتمعوا بصلوة القطوع فقال بدعة لغت البدعة فاعترف كما ترى بانها بدعة وقد شهد الرسول عليه السلام بان كل بدعة ضلالة وسال اهل الكوفة عن سبيل الله عليه السلام ان يصليهم اما ان يصلي بهم نافلة شهر رمضان ما اجتمعوا فخرجهم وعرفهم ان ذلك خلاف السنة فتركوه وحسبوا لانفسهم وقد روي بعضهم في هذا اليهم ان النبي عليهم السلام قد دخل عليهم المسجد ومعه القدر فلما رآوه تبايعوا الاواريصا حوا واغمروا فقام شهر رمضان ايام الرسول عليه السلام ثابت عند الله لكن على سبيل الاختلاف وانما انكرنا الاجتماع ذلك وبديع كبار قبل بالحد وكان كذلك قبل على بدعة فلهذا البدع لعرض روى الحبيب وروى ان كان ضايقا

انما صلواتكم كفتاني ثم صعدا على قارعة الطريق فاول
 بكسريونكم قولوا هذا ابوذر صاحب رسول الله صلى
 الله عليه وآله فاعينونا على ذنب قلسات فقلوا ذلك و
 ابن مسعود وركب من العراق معتبرين فلم يرجعهم الا لخبازة
 على قارعة الطريق فكدات لابلان فطما فقام اليهم العبد
 هذا ابوذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله فاعينونا
 على ذنب فقال ابن مسعود صدق رسول الله صلى الله عليه وآله
 قاله فغش وحلك وتوت وحلك وسقت وحلك
 ثم نزل هو واصحابه ورواه ومنها انما قدم على عثمان بن
 بالضر حتى حدث به فتق وكان احدا من النظارين من اهل
 على قتل وكان يقول قتلناه كافر وسبب قتله انه كان في
 بيت المال بالمدينة سقط في حطب فوجده فخذ من عثمان
 بامرله فاطهر الناس الطعن عليه ذلك وكلوه بالردى
 حتى اغضبوه فقال له اخذنا حطبنا من هذا القى وان نعت
 انوف اقوام فقال له اميد المؤمنين عليه السلام اذن تمنع من ذلك
 وحياليتك ومنه قال عثمان اسعد الله ان القى ولا غم فقل
 فقال عثمان على ما بين يديه خذوه ودخل عثمان ودعا به وضرب

انما صلواتكم كفتاني ثم صعدا على قارعة الطريق فاول
 بكسريونكم قولوا هذا ابوذر صاحب رسول الله صلى
 الله عليه وآله فاعينونا على ذنب قلسات فقلوا ذلك و
 ابن مسعود وركب من العراق معتبرين فلم يرجعهم الا لخبازة
 على قارعة الطريق فكدات لابلان فطما فقام اليهم العبد
 هذا ابوذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله فاعينونا
 على ذنب فقال ابن مسعود صدق رسول الله صلى الله عليه وآله
 قاله فغش وحلك وتوت وحلك وسقت وحلك
 ثم نزل هو واصحابه ورواه ومنها انما قدم على عثمان بن
 بالضر حتى حدث به فتق وكان احدا من النظارين من اهل
 على قتل وكان يقول قتلناه كافر وسبب قتله انه كان في
 بيت المال بالمدينة سقط في حطب فوجده فخذ من عثمان
 بامرله فاطهر الناس الطعن عليه ذلك وكلوه بالردى
 حتى اغضبوه فقال له اخذنا حطبنا من هذا القى وان نعت
 انوف اقوام فقال له اميد المؤمنين عليه السلام اذن تمنع من ذلك
 وحياليتك ومنه قال عثمان اسعد الله ان القى ولا غم فقل
 فقال عثمان على ما بين يديه خذوه ودخل عثمان ودعا به وضرب

حتى غشي عليه ثم اخرج فدخل حتى ادخل به منزل ام سلمة فاول
 الظهر والعصر والمغرب فلما افاق توجنا وصلى وكان القلا
 وقمار وطلح والذير وجماعة من اصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وآله ككتابا باعدوا فيه احداث عثمان وخوفيه
 واعلموا انهم موافقوا ان لم يطلع فجاء عثمان به ففتر له سبطا
 قال على انهم من منجستهم امر غلابة فذا بيديهم ورجليه
 ضرب عثمان على فاكهه فاصاب يرقق وكان صغيضا كثيرا فغشي
 عليه وكان عثمان يقول دائما لثمة ليهتدون على عثمان بالكلية
 وانما البع ومن لم يحكم ما ازل الله فاولئك هم الكافرون
 ومثل زيد بن ارقم باي شئ كسرت عثمان فقال استكبت جبل
 المال ولثمة من لا غنى به وجعل المهاجرين من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وآله عليه واكرهتم له من حارب الله ورسوله
 عسل بعين كساب الله وكان خذني يقول له عثمان بجبل
 استك وكنت استك فاولا ادر حتى كافر قتل كافر ام مؤ
 خلع اليه اليه حتى قتله هو افضل المؤمنين اعيانا
 مع ان النبي صلى الله عليه وآله كان يقول عثمان رجل بين
 العين والافق فلك الحسد ولعمري يدعونه الى الجنة ويعدونه

الى ان روي عن عمار دا عاده الله ومن بعض عماد
 البعض الله واني ذنب صدر من عثمان واني كلامه
 وقع منه استوجب به هذا الفعل وقد كان الواجب اقلع
 عثمان عما كان يؤخذ عليه او يعينه بما يزيل الشبهة عنه
ونها ان اقامه على ان يرفع قدسه في الاسلام حتى
 ضربه وفاء الى الزينة اجاب بقاضى القضاة باحتمال انه
 اختار لنفسه ذلك لعرضه السيد المرتضى رحمه الله
 من الاجاب خلاف ذلك لان المشهور انه فاه اولا الى
 الشام فلما شكى معوية من استقدمه الى المدينة ثم فاه
 منها الى الزينة وروى عن عثمان قال يوم ايجوز للاس
 ان ياخذ من بيت المال فاذا اكسرت فحقى كعب الاجبا
 لاس بملك فقال له ابو ذر بن الهذيل ان قلنا وسبنا
 قال عثمان قد كثر اذالك وتولعت باجها في الحق الشا
 فاخرجها اليها مكان ابو ذر ينكر على معوية اشياء فعلها فبعث
 معوية سلميائة وبنار مشرقة عليها وكان ابو ذر يقول لعنه الله
 حدثت اعمال اعرضها والله ما يحى في الله ولا يستبشر
 الى ان روي عن الطنفي وابطاه يحيى وصا فاكذبوا واثروا بغيره

متاثر على خالجيب بن مسلمة الفهري لمعوية اياه باوند
 عليكم الشام فندرك اهل ان كان لكم فيه حاجه فكتب معوية
 الى عثمان فيه فكتب عثمان الى معوية اما بعد فاحمد بن
 الى على اخط مركب واوعر فوجهه مع من سار به ليلاً ونها
 وحمله على العير ليس عليه الا قبة حتى قدم المدينة وقد سقط لحم فخذه
 من الجهد فبعث اليه عثمان وقال الحق باية ارض شئت فقال الله
 بركة فقال لا قال بيت المقدس قال لا قال باحد المصريين قال لا
 ولكن سيرك الى الزينة فلم يزل بها حتى مات وروى القس
 ان با ذر لما دخل على عثمان قال له لا نعم الله بك عينا
 يا حبيب فقال ابو ذر ان احبب وسمنا رسول الله صلى
 الله عليه واكر فاخترت اسم رسول الله صلى الله عليه
 الذي سمنا به على اسمي فقال عثمان انت الذي تزعم ان تقول
 ان يدا الله مغلولتان ان الله فقير ونحن اغنياء فقال ابو ذر
 لو كنتم لا تزعرون لا تقسم مال الله في عباده ولكني استشهد
 لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه واكر تقول اذا
 بلغ بنو ابي العاص لم يثن رجل جعلوا مال الله دولا وعباد
 الله خولا ودين الله دخلوا فقال للامة هل سمعتم هذا من رسول الله

هذا حديث في فضيلة النبي صلى الله عليه وآله
 رواه ابو ذر عن عثمان بن عفان
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 في يوم الجمعة

قال علي عليه السلام والحاضرون سمعوا رسول الله صلى الله عليه وآله
ما اظلم للخصماء ولا اقلت للعباءة علي لم يجر اصدق منه
الي فرغناه الى الزبدة وروى الواقدي ان ابا الاسود الذي
قال قذفت احب لقاء الي ذرا سلة عن سب حنيفة
فزلت الزبدة فقلت لا لا تنجبه اخرجت من المدينة طالعنا
اخرجت فقال كنت في ثغور ثغور المسلمين اغني عنهم
فاخرجت الى المدينة فقلت اصحابي ودار هجرة لا فخرجت منها
الى ارضي ثم قال بينا اذا ذات ليلة نائم في المسجد اذ مر به رسول
الله صلى الله عليه وآله فصرخني برجله وقال لا راكنا في المسجد
قلت يا ابي انت وامر علي بنى فنت فيه فقال كيف يصنع اذا
اخرجوك منه قلت اذن الحق بالشام فانها ارض مقدسة
وارض يتيمة الاسلام وارض للجهاد فقال كيف يصنع اذا
اخرجوك منها قلت ارجع الى المسجد فقال كيف يصنع اذا
اخرجوك منه قلت اخذ سيني فاضرب به فقال صلى الله عليه وآله
الا اذ لك علي خير من ذلك الشق معهم حيث ساقول نعم
لطبع صنعت واطعت وانا اسمع والطبع والله ليقول عما
وهو اثم فاجنبني حتى فكيف يجوز مع هذه الروايات الاعتدال

هذا الحديث في نسخة اخرى
قال علي بن ابي طالب
ما اظلم للخصماء ولا اقلت للعباءة
علي لم يجر اصدق منه
الي فرغناه الى الزبدة
وروى الواقدي ان ابا الاسود الذي
قال قذفت احب لقاء الي ذرا سلة
عن سب حنيفة فزلت الزبدة
فقلت لا لا تنجبه اخرجت من المدينة
طالعنا اخرجت فقال كنت في ثغور
ثغور المسلمين اغني عنهم فاخرجت
الى المدينة فقلت اصحابي ودار هجرة
لا فخرجت منها الى ارضي ثم قال
بينما اذا ذات ليلة نائم في المسجد
اذ مر به رسول الله صلى الله عليه وآله
فصرخني برجله وقال لا راكنا في المسجد
قلت يا ابي انت وامر علي بنى فنت فيه
فقال كيف يصنع اذا اخرجوك منه قلت
اذن الحق بالشام فانها ارض مقدسة
وارض يتيمة الاسلام وارض للجهاد
فقال كيف يصنع اذا اخرجوك منها قلت
اخذ سيني فاضرب به فقال صلى الله عليه وآله
الا اذ لك علي خير من ذلك الشق معهم
حيث ساقول نعم لطبع صنعت واطعت
وانا اسمع والطبع والله ليقول عما
وهو اثم فاجنبني حتى فكيف يجوز مع
هذه الروايات الاعتدال

بأقالنا فاضى **وبينها** اذ عطل العتد الواجب على عبادة
ابن عمر بن الخطاب حيث قتل الحسين ان سبلا فارتد به
وكان امير المؤمنين عليه السلام يطلبه لذلك قال القاضون
للاسام ان يعفو ولم يثبت ان امير المؤمنين كان يطلبه
ليقتله بل ليضع من قدره احبابه الرضوخا ليس له ان يعفوا
جاءته من فارس لرؤية موافقا وكان الواسع ان يؤمنهم
عثمان حتى يقدوا ويطلبوا يد يد ثم لو لم يكن له ولى لم يكن لغما
العفو اما اولافلا فقتل في ايام عمر وكان هو ولى دم
قد اوصى عمر بان يقتل عبدا لله ان لم يقيم البيت العاقل
على الحسينان وحقيقته ان امر بالولاء غلام العيرة بن عبد
يقتله وكانت وصيته بذلك الى اهل الشورى فلما مات عمر
طلب المسلمون من عثمان قتل عبدا لله كما اوصى عمر فافزع عليهم
وحملوا الى الكوفة واقطع بهادرا وارضا فقم المسلمون من ذلك
الكثرة والكلام وفيه وانا نيا فلا الحق لجميع المسلمين ولا
العقوبة واسير المؤمنين عليه السلام اما طلبه ليقول لا يجرى
فقال امير المؤمنين عليه السلام والله ليس ظهرك يوشا من الله
لا ضربت عنقك فلما اخرج مع معوية **وبينها** ان الصحابة

هذا الحديث في نسخة اخرى
قال علي بن ابي طالب
ما اظلم للخصماء ولا اقلت للعباءة
علي لم يجر اصدق منه
الي فرغناه الى الزبدة
وروى الواقدي ان ابا الاسود الذي
قال قذفت احب لقاء الي ذرا سلة
عن سب حنيفة فزلت الزبدة
فقلت لا لا تنجبه اخرجت من المدينة
طالعنا اخرجت فقال كنت في ثغور
ثغور المسلمين اغني عنهم فاخرجت
الى المدينة فقلت اصحابي ودار هجرة
لا فخرجت منها الى ارضي ثم قال
بينما اذا ذات ليلة نائم في المسجد
اذ مر به رسول الله صلى الله عليه وآله
فصرخني برجله وقال لا راكنا في المسجد
قلت يا ابي انت وامر علي بنى فنت فيه
فقال كيف يصنع اذا اخرجوك منه قلت
اذن الحق بالشام فانها ارض مقدسة
وارض يتيمة الاسلام وارض للجهاد
فقال كيف يصنع اذا اخرجوك منها قلت
اخذ سيني فاضرب به فقال صلى الله عليه وآله
الا اذ لك علي خير من ذلك الشق معهم
حيث ساقول نعم لطبع صنعت واطعت
وانا اسمع والطبع والله ليقول عما
وهو اثم فاجنبني حتى فكيف يجوز مع
هذه الروايات الاعتدال

فانهم بعد ثلث سنين ايام لم يدفنوه ولا تكروا على من اجل
من اهل الامصار بالسلبه ولم يدفنوا عنه بل اعادوا عليه لم
يمنعوا من حصر ولا من منع الماء عنه ولا من قتلهم مع كلهم
ذلك كله وروى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال الله قتل
وانا معاى انا مع الله احكم بما حكم الله ببرد وى الواقع
اهل المدينة منعوا من الصلوة عليه حتى حمل من الغزو القدر
لرئيسه بخانه غير مروان وثلاث من مواليه واما حسوا
بذلك رموه بالحجارة ذكره باسوء الذكر ولرفع التمكن من فنه
الا لعلنا نذكر امير المؤمنين عليه السلام المنع من دفنه **في**
انه كان يستنزه بالشرائع ويتجوز على الخالد لما في صحيح مسلم
امره دخلت زوجا فوالدت سنة شهر فذكر ذلك لعمان
فامر بما ان ترجم فدخل عليه عليه السلام فقال ان الله عز وجل
يقول لا تجعلوا قبركم وفضا له ملائكة تنسوا وقال الله وفضا له
لا عاتين قال فماذا فعل الله ما عند عثمان الا ان بعض الجاهل فرحت
كيف استجاز ان يقول هذا القول ويقدم على قتل امير مسلمة
عملا من غير ذنب وقلة القل او من قتل مؤمنا متعمدا فمروا
حتم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا

عظما وقال الله تعالى ومن اجل ما انزل الله فاولئك هم
الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون
ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون وفي الصحيح
ان عثمان وعليهما عليهما السلام نجاة عثمان عن المنعة وفضلها
عليه السلام واى عبرة التمتع فقال عثمان انه لما سوانت ففعل
امير المؤمنين عليه السلام ما كنت لا ادع سند رسول الله صلى الله
واكد بقوله الحد في الجمع بين الصحيحين ان النبي صلى الله عليه
صلوة المسافر مبني وغيره كعتين وكذا ابو بكر وعمر وعثمان
صله بخلافه ثم انها اربعاء وفيه عن عبد الله بن عمر قال صلى بنا
رسول الله صلى الله عليه وآله كعتين وابوبكر وعمر وعثمان
صله اسن خلافة ثم ان عثمان صلى بعد اربعاء وروى الحسدي
في الجمع بين الصحيحين من عن طريق ان النبي صلى الله عليه وآله
في السفر واما كعتين فكيف جاز من عثمان تغير الشريعة وتبدل
وفي تفسيره التعليق قوله تعالى ان هذان لساحران قال عثمان
ان في القرآن لغنا واستنقه العرب بالنهم فضيل لا تغير
فقال دعوه فلا يحل حراشا ولا يحرم حلالا ولا صحيح مسلم ان
ماح عثمان فغنى العدا على كيت وكان رجلا فضا لمجوعا

فانهم بعد ثلث سنين ايام لم يدفنوه ولا تكروا على من اجل
من اهل الامصار بالسلبه ولم يدفنوا عنه بل اعادوا عليه لم
يمنعوا من حصر ولا من منع الماء عنه ولا من قتلهم مع كلهم
ذلك كله وروى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال الله قتل
وانا معاى انا مع الله احكم بما حكم الله ببرد وى الواقع
اهل المدينة منعوا من الصلوة عليه حتى حمل من الغزو القدر
لرئيسه بخانه غير مروان وثلاث من مواليه واما حسوا
بذلك رموه بالحجارة ذكره باسوء الذكر ولرفع التمكن من فنه
الا لعلنا نذكر امير المؤمنين عليه السلام المنع من دفنه **في**
انه كان يستنزه بالشرائع ويتجوز على الخالد لما في صحيح مسلم
امره دخلت زوجا فوالدت سنة شهر فذكر ذلك لعمان
فامر بما ان ترجم فدخل عليه عليه السلام فقال ان الله عز وجل
يقول لا تجعلوا قبركم وفضا له ملائكة تنسوا وقال الله وفضا له
لا عاتين قال فماذا فعل الله ما عند عثمان الا ان بعض الجاهل فرحت
كيف استجاز ان يقول هذا القول ويقدم على قتل امير مسلمة
عملا من غير ذنب وقلة القل او من قتل مؤمنا متعمدا فمروا
حتم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا

لها ما لا آخذه ثم انصرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم
من حاله تخلفنا وتخرج وتدعنا فاكثر على النبي صلى الله عليه وسلم
من الاستدنان فغضب على علي بن الحنفية وقال يا رسول الله انك
لا تترك الحفريات فوالله لا غيرة من نصر ولا ذل من خذل فقلت
عن الاستدنان عند ذلك قال صلى الله عليه وسلم فقال فيهم ويقول
الذين استوا أهولاء الذين افتخروا بالله جهداً ثانياً ثم
لعلكم تحيطوا بما لم نحمل عليكم يعني اولئك يقولون انكم تحلفون
مؤمن منكم قد حبط عمله بآء خليفه من امر الاسلام حتى
فيه **الطلب الرابع** مطاع من معوية ومالك بن نويرة
وقد روي الحبيب بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
في الجمع بين الصحيحين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجع قمار فقتل الفتنة الباغية يدعوهم الى الفتنة ويدعونهم الى
قتل معوية ولا سمع معوية اعتدوا فقال قتله من جاء
فقال ابن عباس فقد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
جاء به الى الكفار ومنها ما رواه ابو حمزة هاشم بن محمد
الشايبي الكوفي في كتاب المناقب فقال كان معوية لا يقدح في
الولدين المعز والحكماء ولا في عمر ولا في صبيان

هذا الحديث يدل على ان معوية لم يترك الحفريات
والله اعلم بالصواب

هذا الحديث يدل على ان معوية لم يترك الحفريات
والله اعلم بالصواب

اخرتها قال وكانت هذات من العلامات وكان احب اليها
السيد السود وكانت اذ ولدت اسود فقلت واما حاشته
حقاقت معوية كان لها راية يذى الحبار يعني من ذوى الحبار
في الزنا وادعى معوية اخوة زبادة وكان له مدح يقال له ابو عبد
بنو علاج من عفيف فادعى معوية على تكذيب ذلك الرجل مع
ان زبادة ولد على مشراشه وادعى معوية ان باسفيان زبادة
بوالده زبادة ومسمى عندنا وسما المذكور وان زبادة من
سفيان فانظر الى هذا الرجل بل الى العتوم الذين يعتقدون
فيه الخلاف وانه حجة الله في ارضه والواسطة بينهم وبين
ويقلون عنه انه ولد له وان اباه زبادة باخته هل يباين
قال الله تعالى في حقنا يريد الله ليدفع عنكم الرجل
البيت ويظهركم نطفها **ومنها** ان رسول الله
الله عليه واكد على روى مسلم في الصحيح عن ابن عباس
كنت اصبغ الصبيان فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسم فتوايت خلفا بقال الخطان خطوة وقال اذهب فاع
معوية فالتفت قلت هو اكل فقال لا استمع الله بطنه فقال
لا حسن من التفتي قلت اعني قوله خطاني فقال قد قتل فلان
هذا الحديث يدل على ان معوية لم يترك الحفريات
والله اعلم بالصواب

هذا الحديث يدل على ان معوية لم يترك الحفريات
والله اعلم بالصواب

The image shows a single page from a manuscript, identified as 'Liber Primus' from the Voynich manuscript. The text is written in a dense, cursive script that is characteristic of the Voynich language. The script is highly stylized, with many loops and flourishes. The text is arranged in two columns, with the left column being slightly longer than the right. The parchment is aged and slightly discolored, with some visible wear and tear. The overall appearance is that of a historical document, possibly a book of prayers or a collection of poems, given the title 'Liber Primus'.

109

[illegible]

هذا ما ذكره في تاريخ طبرستان
من تاريخ طبرستان في سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢

هذا ما ذكره في تاريخ طبرستان
من تاريخ طبرستان في سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢

كان قد هدم سد فربس الى مكة فلما لم يجدوا موى صار الى
النبي صلى الله عليه وآله مضطرا فظهر الاسلام وكان
قبل موته صلى الله عليه وآله اجتمعت اشهر وطرفه على
لشفع الى رسول الله صلى الله عليه وآله فعفى عنه ثم شفع اليه
ليكون من جملة حنث عشر ليل لارسل ومنها انه روى عبد
بن عمر قال ايت النبي صلى الله عليه وآله فمعه يقول طلع
رجل يموت على غير سنن فطلع معوية ومنها ان النبي صلى الله
كان ذات يوم يحيط فاخذ معوية بيده يزيد وخرج ولم
تخطبه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعن الله القاذف
المقوداي يوم يكون لهذه الامة من معوية ذى الاساءة ومنها
انه سب امير المؤمنين عليه السلام مع الايات التي نزلت في
واسم الله تعالى النبي صلى الله عليه وآله بالاستغناء به على
يوم المباحلة ومواخاة النبي صلى الله عليه وآله واستقرت
سنه الى ان قطع عمر بن عبد العزيز وفيه قال ابن سنان
شعر قال اقل المنا بعلون امية وبسيف نصبت لكم
اعوادها ومنها انه سمع مولانا الحسن عليه السلام يقول انه روى
الحسين عليه السلام وبني لواء وهدم الكعبة وبني لواء

هذا ما ذكره في تاريخ طبرستان
من تاريخ طبرستان في سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢

هذا ما ذكره في تاريخ طبرستان
من تاريخ طبرستان في سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢

وكس حبة ثبته النبي صلى الله عليه وآله واكلمته هذا كذب
فما روى كيف العقل الذي قادم من احاطت به هذه الروايات
متابعه **ومنها** انه نزل في حقه وحواشيه الشجرة
اللعن في القرآن **ومنها** ان الحافظ ابا سعيد اسمعيل
الحنف ذكر في مثالب بني امية والشيخ ابو الفتح جعفر بن محمد العماد
في كتابه بمحنة المستفيدين المسافرين عمر بن امية بن عبد شمس كان
جاله سفا عشق هنداً وجامعها سفاها فاشتهر ذلك
فربس وحلت هنداً فلما ظهر السجاح هرب سافر من امية بنه
الى الحيرة وكافها سلطان العرب عمر بن هند وطلبه
ابو هند ابانسيان ووعده بالكثير وزوجها بنته هنداً
فوضعت بعد ثلثة اشهر معوية ثم ورد ابوسفيان على عمر بن
هند بن العرب في السافر عن حال هند فقال لا تزوجها
فرض سافرات **ومنها** ما روى صاحب كتاب الحاشية
فيها ان معوية قتل رعين الفار من المهاجرين والانصار واودعهم
وقفا للنبي صلى الله عليه وآله من اغان على قتال امير مسلم
ليظهر كلمة الله يوم القيمة مكتوبا على جبهته اليسرى من راحة الله
عن ابن مسعود كل شئ افنه واذنه هذا الذين بنوا امية والاهل

هذا ما ذكره في تاريخ طبرستان
من تاريخ طبرستان في سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢

هذا ما ذكره في تاريخ طبرستان
من تاريخ طبرستان في سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢
في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٢

في ذلك اكثر من ان يحصى فلينظر العاقل المنصف هل يجوز
 ان يجعل مثل هذا الرجل واسطة بينه وبين الله تعالى ثم
 يجيطا عنه على جميع الخلق وقد اقبل الجمهور اذعان
 ما قلناه وذلك ان ظلم معوية معروف عند كل احد حتى ان
 وروى الجمهور ان روى بنت الحرث بن عبد المطلب خلت
 على معوية فخلع منه بالثام وسمى يومئذ عجوزا كثيرة فلما راها
 قال مرحبا بك يا خالة قالت كيف انت يا ابن اخي القديس البغية
 واساءت لابن عمك الصبيحة وسميت بعيرا اسمك فخذ
 عذيقك بلا بلاء كان منك ولا من اسبك بعد ان كثرتم بلا
 حياء به محمد صلى الله عليه وآله فالنفس الله منكم الحدود وضمكم
 الحدود حتى ردا الله الحق الى اهلها وكانت كلمة الله هو العليا
 نبينا هو المنصور على كل من اواه ولو كره المشركون فقلت
 البت اعظم الناس في هذا الدين بلاءا وعنا هلعنا وقد
 راحتني فضل الله تعالى بئس مغبورا ذنبه مرفوعة عن
 شرفنا عندنا الله مرحيا فوسب علينا لعنة يميم وعدي وبنو قاط
 نتمدى عدي يميم ونقصا المقصد هم فخرنا بحمد الله فيكم اهنا
 بمنزلة قوم موسى اذ فرعون يدعون انباءهم ويستحيون لسانهم

انتم كذا
 وغير ذلك

انما هذا الرجل واسطة بينه وبين الله تعالى
 وما من واسطة بينه وبين الله تعالى
 من كذا وكذا

مصار سينا انكم بعد نبينا سبنا هرون من موسى حيث
 يقول يا ابن اقران القوم استضعفوني وكادوا يقتلوني
 فلم يجمع بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا سبوا
 وغايتنا الجنة وغايتكم النار فاعلموا انهم من العاصين ايها
 العجوزة الضالة اقصرى من قولك وعصى من طرفك فالت
 من انت قال انا عموه بن العاص قالت يا ابن الناعبة اربع علي
 ضلعك واعقني لسانك فالت من قريش لا يا حبسها
 ولا يصح لينها ولقد اعالجته من قريش كاهن زعم ان
 ولها ما رايت لملك ايام منى مكة كسب الخبيثة وتغن الله
 من كل عيبها هرايج وسانع عبيدنا فالت بهم التي يوم
 انت بك فترع بهم والاحبار في ذلك اكثر من ان يحصى ووقا
 الردية اشهر والله تعالى اعلم **الطلب الخامس** لما رواه

في ذلك اكثر من ان يحصى فلينظر العاقل المنصف هل يجوز
 ان يجعل مثل هذا الرجل واسطة بينه وبين الله تعالى ثم
 يجيطا عنه على جميع الخلق وقد اقبل الجمهور اذعان
 ما قلناه وذلك ان ظلم معوية معروف عند كل احد حتى ان
 وروى الجمهور ان روى بنت الحرث بن عبد المطلب خلت
 على معوية فخلع منه بالثام وسمى يومئذ عجوزا كثيرة فلما راها
 قال مرحبا بك يا خالة قالت كيف انت يا ابن اخي القديس البغية
 واساءت لابن عمك الصبيحة وسميت بعيرا اسمك فخذ
 عذيقك بلا بلاء كان منك ولا من اسبك بعد ان كثرتم بلا
 حياء به محمد صلى الله عليه وآله فالنفس الله منكم الحدود وضمكم
 الحدود حتى ردا الله الحق الى اهلها وكانت كلمة الله هو العليا
 نبينا هو المنصور على كل من اواه ولو كره المشركون فقلت
 البت اعظم الناس في هذا الدين بلاءا وعنا هلعنا وقد
 راحتني فضل الله تعالى بئس مغبورا ذنبه مرفوعة عن
 شرفنا عندنا الله مرحيا فوسب علينا لعنة يميم وعدي وبنو قاط
 نتمدى عدي يميم ونقصا المقصد هم فخرنا بحمد الله فيكم اهنا
 بمنزلة قوم موسى اذ فرعون يدعون انباءهم ويستحيون لسانهم

من عدة طرق قال قال النبي صلى الله عليه وآله إننا نأمر
إذا أزمرة حتى إذا عرفتم خرج رجل بيني وبينهم فقال هلوا
قلت إلى أين فقال إلى النار والله قلت ما شأنهم قال انفسه
ارتدوا بعدك على ادبارهم الضعيف ثم إذا أزمرة حتى
إذا عرفتم خرج رجل بيني وبينهم فقال هلوا قلت إلى أين
فقال إلى النار والله قلت ما شأنهم قال انهم ارتدوا على
ادبارهم فلأمره بخلص منهم أمثل بخلص من همل الغم
ورود أخذ ذلك من عدة طرق في سند أسماء بنت أبي بكر
ومن عدة طرق في سند أم سلمة رضي الله عنها ومن عدة طرق
في سند سعيد بن المسيب كذلك في الجمع بين الصحيحين وفي
الجمع بين الصحيحين أبيهم في سند عبد الله بن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله إننا فطمنا على الخوض وليرضن إلى
رجالكم حتى إذا هويت العيس فلا والله استخروا دوني فالتوا
أي بني أصحابي فقال أنك لا تدري أحدنوا بعدك ورد
عنه ذلك في سند حذيفة بن اليمان في حديث السابع في التثني
عليه وفي الجمع بين الصحيحين في سند أبي الدرداء
في الحديث الأول من صحيح البخاري قالت أم الدرداء دخل

أحد ثم هذا الحديث فقال هكذا سمعت سهلا يقول قال فقلت
نعم قال شاهد على أبي سعيد الخدري بسقمه زيد فيقول أنهم من
أصح فقال أنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول حقا حقا
لن بك العبدى ودوى الحميدى في الجمع بين الثقلين من الثقلين
عليه ^{ذات} الحديث الثين من مسند عبد الله بن عباس قال ان النبي
صلى الله عليه وآله قال لا أنه سيجاء برجال من أتى فيؤخذ بهم
الشمال فاقول يا أصحابي فقال أنك لا تدري ما أحدثوا بعدك
فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما مت فيهم فلما
توفيتي كنت أنت الذي جعلهم وأنت على كل شيء شهيد
ان بعد ذلك فأتهم عبادك قال فقال لي فأنهم لم يروا الوارثين
على أفعالهم منذ فارقهم وفي الجمع بين الصفيين الحميدى ^{الشي}
في الحديث الحادى والثلاثون بعد مائة من المسند عليه من
مسند ابن السكيت ان النبي صلى الله عليه وآله قال لو
على المؤمن جبال من صاخبى حتى اذا أتتهم ودفعوا اليهم وهم
فلا تولواى ^{الشي} أصحابي أصحابي فلما ان لا أنك لا تدري ما
أحدثوا بعدك وفي الجمع بين الصفيين الحميدى في الحديث الثين
والثين بعد ثلاثين من المسند عليه في مسند أبي هريرة

ابو القدر داء وهو مغضب فقلت لى ما غضبك فقال والله
ما اعرف من امراته محمد شيئا الا انهم يصيرون جميعا وفي الجمع
بين الصحيحين في الحديث الاول من صحيح البخاري مسند
بن مالك عن الزهري قال دخلت على ابن بن مالك يا شوق
بيكي فقلت ابيك فقال لا اعرف شيئا مما ذكرت انا هذا
الصلوة وقد ضيعت وفي حديث اخر منه ما اعرف شيئا مما
كان علي عهد رسول الله صلى الله عليه وآله قبل الصلوة قال
قد ضيعتم ما صنعتم فيها وفي الجمع بين الصحيحين في مسند
ابن عمار ان النبي صلى الله عليه وآله قال اول دينكم مودة ورحمة
ملك وحيمة ثم ملك ورحمة ثم ملك وحيمة ثم ملك ورحمة
في الحرة والحرة وفي الجمع بين الصحيحين في الحديث السادس
من مسند ابن عمار عن النبي صلى الله عليه وآله
قال كنت لي رجل استوقدنا اقل اضاءت ما حولها هتيا
الفراس من الدواب الى الكاربعين فيها ويجعل يحجز هن وبعيته
فيقضيها قال وذلك مثلي وشككم انا اخذ بحجزكم هلكوا عن
هلكوا عن الكاربعين فنجون فيها ولا يلعب بين الصحيحين
الحديث العاشر من مسند ابان مولى رسول الله صلى الله

من

قال وانا اخاف على امتي لانه الضليلين واذا وقع عليه الشبهة
لا يرفع عنهم الى يوم القيمة فلا يقوم الساعة حتى ياتي
حتى من امتي المشركين حتى يعبد الضياع من امتي الاوثان في
الجمع بين الصحيحين في الحديث التاسع والاربعين
افراد البخاري من مسند ابان هريزة انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله لا يقوم الساعة حتى اخذوا اخذوا
الدول سب اربابهم وذرعا عابدها فيقول يا رسول الله كذا
والرؤم كذا من الناس اولئك وفي الجمع بين الصحيحين في الحديث
الحادي والعشرين المتفق عليه من مسند ابان سعيد الخدري
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تتبع سنن من سلككم
سب اربابهم وذرعا عابدها حتى لو دخلوا جحر ضب لتبغصوا
قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال ابن لنا وروى البخاري
لا في الصايح في حديث طويل لا صدق الخوض قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله لا تفرطكم على الخوض من من على شرب و
يظلم ابداء ويردون على اقوام عرفهم ويعسرفون حتى تم بحال شي
بينهم واقر انهم امتي فقال انك لاندري ما احدثوا بعدك
حقا حتى لا يتر بعدى وقد تضمن الكتاب العشر في موضع البز

الحديث الحادي عشر من الشق عليه ان ناسا من الانصار قالوا
يوم حنين حيث افاء الله على رسوله من اموال هوازن ما افاء
وطفق رسول الله صلى الله عليه وآله يعطي رجلا من جيش
من الابل فقالوا ان هذا رسول الله يعطي قوتنا وسوقنا
تقتر من دماهم وقال الحميدي في هذا الحديث عن انس ان
قالت اكات الشدة فغن ندعى وتغني الغنم غير ما قال
شهاب بن محمد ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله اعطاهم
حديث في السنة فلما كان من اعطاهم يقول في رواية الرضا
عن انس ان النبي صلى الله عليه وآله قال لا انصار اكرم
بعدى امة شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله على
قال انس فلم يخبره اورد في صحيحه الحديث عليه
فضله الاما قلت قام رسول الله صلى الله عليه وآله على النبي
من عبد الله بن ابي سلوك قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله
من لعنه في من اجل قتل امة اهل بيتي فوالله على اعلى
اهل الاخير ولما ذكر رجلا ما علمت عليه الاخير او كان عليه
اهل الامم في قام سعد بن معاذ وقال لعنه مستمدا رسول الله
ان كان من الاوس ضربا عنقه وان كان من اخواننا من الخنثى

الحديث الحادي عشر من الشق عليه ان ناسا من الانصار قالوا
يوم حنين حيث افاء الله على رسوله من اموال هوازن ما افاء
وطفق رسول الله صلى الله عليه وآله يعطي رجلا من جيش
من الابل فقالوا ان هذا رسول الله يعطي قوتنا وسوقنا
تقتر من دماهم وقال الحميدي في هذا الحديث عن انس ان
قالت اكات الشدة فغن ندعى وتغني الغنم غير ما قال
شهاب بن محمد ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله اعطاهم
حديث في السنة فلما كان من اعطاهم يقول في رواية الرضا
عن انس ان النبي صلى الله عليه وآله قال لا انصار اكرم
بعدى امة شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله على
قال انس فلم يخبره اورد في صحيحه الحديث عليه
فضله الاما قلت قام رسول الله صلى الله عليه وآله على النبي
من عبد الله بن ابي سلوك قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله
من لعنه في من اجل قتل امة اهل بيتي فوالله على اعلى
اهل الاخير ولما ذكر رجلا ما علمت عليه الاخير او كان عليه
اهل الامم في قام سعد بن معاذ وقال لعنه مستمدا رسول الله
ان كان من الاوس ضربا عنقه وان كان من اخواننا من الخنثى

عن عبد الله بن عمرو بن العاص في الحديث المأثور عن
 افراد مسلم قال قال النبي صلى الله عليه وآله قال اذا فحقت
 عليكم خزان فارس والروم ائتمروا قال عبد الرحمن بن عوف
 تكون كما امرنا رسول الله صلى الله عليه وآله قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله كنا متناصرون ثم تخاسدون ثم تنادون
 ثم تنبأ عضون وفي رواية ثم تطلقون الى مساكن المهاجرين
 فعضون بعضهم على رقاب بعض وهذا ثم من اصحابه في الجمع
 بين العيصيين في مسند السيب بن خزن بنابي وهيب بن ابراهيم
 البخاري عن سعيد بن المسيب حدثنا ان جده خزن اقدم على النبي
 صلى الله عليه وآله قال اسلك فقال اسحق بن خزيان قال بل انت
 قال انا فقير اسم سمان بن ابي وقى رواية لا غير اسم سمان بن ابي
 قال بن السيب فانك فينا الكوفة بعد هذه مخالطة طاهر
 من الصحابة النبي صلى الله عليه وآله فاما لا يصير بل فيما يقع
 لا يخاف القوم بعد فيما يقعهم وروى الحسين بن علي بن الحسين
 الملقب عليه بن مسدد في مسنده ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 قال الذي تشبه بيده لدهن ان امر خطيب في طلب شاة
 بالصلوة فيؤذن لها وامن رجلا يؤمن الناس ثم انحرف الى الجبل

هذا الحديث في مسند عبد الله بن عمرو بن العاص في مسند السيب بن خزن بنابي وهيب بن ابراهيم البخاري عن سعيد بن المسيب حدثنا ان جده خزن اقدم على النبي صلى الله عليه وآله قال اسلك فقال اسحق بن خزيان قال بل انت قال انا فقير اسم سمان بن ابي وقى رواية لا غير اسم سمان بن ابي قال بن السيب فانك فينا الكوفة بعد هذه مخالطة طاهر من الصحابة النبي صلى الله عليه وآله فاما لا يصير بل فيما يقع لا يخاف القوم بعد فيما يقعهم وروى الحسين بن علي بن الحسين الملقب عليه بن مسدد في مسنده ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال الذي تشبه بيده لدهن ان امر خطيب في طلب شاة بالصلوة فيؤذن لها وامن رجلا يؤمن الناس ثم انحرف الى الجبل

هذا الحديث في مسند عبد الله بن عمرو بن العاص في مسند السيب بن خزن بنابي وهيب بن ابراهيم البخاري عن سعيد بن المسيب حدثنا ان جده خزن اقدم على النبي صلى الله عليه وآله قال اسلك فقال اسحق بن خزيان قال بل انت قال انا فقير اسم سمان بن ابي وقى رواية لا غير اسم سمان بن ابي قال بن السيب فانك فينا الكوفة بعد هذه مخالطة طاهر من الصحابة النبي صلى الله عليه وآله فاما لا يصير بل فيما يقع لا يخاف القوم بعد فيما يقعهم وروى الحسين بن علي بن الحسين الملقب عليه بن مسدد في مسنده ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال الذي تشبه بيده لدهن ان امر خطيب في طلب شاة بالصلوة فيؤذن لها وامن رجلا يؤمن الناس ثم انحرف الى الجبل

فاخرج عليهم بيوتهم والذي تشبه بيده لويلعلم احداهم ان يجاد
 عرقا سنا وخبرنا ان الشهد العشا وهذا من النبي صلى الله
 وآله كما عثرنا اصحابنا حيث لم يحضره الصلوة جماعة من رؤس
 الحميري في الجمع بين العيصيين في مسند حذيفة بن اليمان عن
 زيد بن زيد قال كنا عند حذيفة فقال جل لواءك رسول الله
 صلى الله عليه وآله قال قلت معك فابليت فقال حذيفة بن اليمان
 انت كنت ففعل معك ذلك لعداينا مع رسول الله صلى الله عليه
 وآله لئلا يخرابوا اخذنا ربح شديد وقول فقال رسول
 الله صلى الله عليه وآله لا ارجل يا فتى خذ القوم جعل الله
 يوم العيد وسكننا ولم يجبه احد ثم قال لا ارجل يا فتى خذ القوم
 جعل الله معي يوم العيد فلم يجبه احدنا فقال تع يا حذيفة قال
 فلم اجب اذا دعا باسعي الى ان قوم فقال اذهب فانني بحجة
 القوم ولا تزعجهم على فلان وليت من عندك جعلت كائنات مشي
 حمار حتى ياتهم فزيت لاسفان يصطلي ظهره بالنار
 وكذا القوس فارستان رمية فلذكت قول رسول الله صلى
 عليه وآله لا تزعجهم على فلان رمية لا صبرة فوجعت وانا
 استحي مثل المام فلان ايتهم فاخبرهم خبر القوم وروعت ذروت

هذا الحديث في مسند عبد الله بن عمرو بن العاص في مسند السيب بن خزن بنابي وهيب بن ابراهيم البخاري عن سعيد بن المسيب حدثنا ان جده خزن اقدم على النبي صلى الله عليه وآله قال اسلك فقال اسحق بن خزيان قال بل انت قال انا فقير اسم سمان بن ابي وقى رواية لا غير اسم سمان بن ابي قال بن السيب فانك فينا الكوفة بعد هذه مخالطة طاهر من الصحابة النبي صلى الله عليه وآله فاما لا يصير بل فيما يقع لا يخاف القوم بعد فيما يقعهم وروى الحسين بن علي بن الحسين الملقب عليه بن مسدد في مسنده ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال الذي تشبه بيده لدهن ان امر خطيب في طلب شاة بالصلوة فيؤذن لها وامن رجلا يؤمن الناس ثم انحرف الى الجبل

ختم الابل بتمه الرابع الى ان تكنت عليه فقله واجهز على عمله
 بطنه فاراضى اول الناس ليعبرون الى كمر فتوضع قداسا
 على كمرها حتى يلقوا على الحيطان وشق عظامي جميعين
 حولي كمره الغنم اذا هفت بالامر لك طائفه وقتلت اخر
 ومزقوا خرونا كما لم يسمعوا قول الله تعالى لما لانا الاثر
 ففعلها للذين لا يريدون علوانا في الارض ولا فسادا والاعاء
 المؤمنين بل والله لم ينجوهم من غيها ولكنهم حلت الدنيا
 بعينهم فمراة فيهم بها اما والذي خلق الجنة وبر الشهد لا
 حضور الحاضر وقيام المحنة بوجود الناصر وما اخذ الله تعالى
 على العلماء الا اقرارا على الظلم ظالما ولا سعة مظلوما لا يفتي
 على غايبها واذا خيرا اخرها كباس اولها ولا لغنيم دنيا لهذا
 اهن عندي من عظمة غنم يدي مجزوم وهذا البصر
 على اكرام المؤمنين عليه السكم ونظله على هؤلاء الصالحين
 المستحقين للثنا فهو وانهم مغفوه منها ومن المستع اذ عاء
 وقد شهد الله تعالى بالظلمة واذهب الحسنة وجعلها
 لنا لا تولى الا انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين
 اؤتمروا امر النبي صلى الله عليه وآله بالاستعانة به دعاء المبالغة

ختم الابل بتمه الرابع الى ان تكنت عليه فقله واجهز على عمله
 بطنه فاراضى اول الناس ليعبرون الى كمر فتوضع قداسا
 على كمرها حتى يلقوا على الحيطان وشق عظامي جميعين
 حولي كمره الغنم اذا هفت بالامر لك طائفه وقتلت اخر
 ومزقوا خرونا كما لم يسمعوا قول الله تعالى لما لانا الاثر
 ففعلها للذين لا يريدون علوانا في الارض ولا فسادا والاعاء
 المؤمنين بل والله لم ينجوهم من غيها ولكنهم حلت الدنيا
 بعينهم فمراة فيهم بها اما والذي خلق الجنة وبر الشهد لا
 حضور الحاضر وقيام المحنة بوجود الناصر وما اخذ الله تعالى
 على العلماء الا اقرارا على الظلم ظالما ولا سعة مظلوما لا يفتي
 على غايبها واذا خيرا اخرها كباس اولها ولا لغنيم دنيا لهذا
 اهن عندي من عظمة غنم يدي مجزوم وهذا البصر
 على اكرام المؤمنين عليه السكم ونظله على هؤلاء الصالحين
 المستحقين للثنا فهو وانهم مغفوه منها ومن المستع اذ عاء
 وقد شهد الله تعالى بالظلمة واذهب الحسنة وجعلها
 لنا لا تولى الا انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين
 اؤتمروا امر النبي صلى الله عليه وآله بالاستعانة به دعاء المبالغة

العظم من عظامي جميعين
 والذين اؤتمروا امر النبي صلى الله عليه وآله
 دعاء المبالغة

العظم من عظامي جميعين
 والذين اؤتمروا امر النبي صلى الله عليه وآله
 دعاء المبالغة

العظم من عظامي جميعين
 والذين اؤتمروا امر النبي صلى الله عليه وآله
 دعاء المبالغة

جريح ونفسير مقاتل بن سليمان ونفسير وكيع بن جراح ونفسير
يوسف بن موسى القطان ونفسير قتادة ونفسير أبي عبيد
القاسم بن سلامه ونفسير علي بن حرب الطائفي ونفسير الحسن
ونفسير مجاهد ونفسير مقاتل بن حيان ونفسير أبي صالح
وكلمهم من الجاهلية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تهاجروا عند رسول الله
صلى الله عليه وآله فقتلوا رجلا يصلي ويصوم ويتصدق
ويؤتي فقال الناس رسول الله صلى الله عليه وآله لا يعرفوننا
الله أنه يعبد الله وليحمد الله ويوحده فقال رسول الله
صلى الله عليه وآله لا أعرف فبينما نحن في ذلك الرجل إذ قد طلع علينا
فقلنا هوذا فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وآله وقال لا
خديسيه هذا واستمر إلى هذا الرجل فاضرب عنقه فانه أول
من يأتي من حزب الشيطان فدخل الويكة المسجد فراء الكفا
فقال والله لا اقتل فان رسول الله صلى الله عليه وآله نهى
عن قتل الصليين فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال
الله أني أتيت بصلي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله الحسن
بصاحبه يومئذ يصلي من يداي بكره وأدخل المسجد فدخل
قال عمر فما خذت السيف من يدي بكره ودخلت المسجد فأتيت الحلي

فقال والله لا اقتل فذا سأت من هو خير مني فوجبت إلى
رسول الله صلى الله عليه وآله فقلت يا رسول الله أني رأيت
ساجدا فقال يا عمر اجلس فليست بصاحبه فبما علي فأتيت
أن وجدته فاقبل فأتيت أن قتلته لرفع بين امتي اختلافا
قال علي عليه السلام اخذت السيف ودخلت المسجد فلم أجد
إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقلت يا رسول الله ما رأيت
إلا أبا الحسن أن أتت موسى ففرقت احدي سبعين فرقة فأتت
والباقيون في النار وأنا أتت عيسى ففرقت اثنين وسبعين فرقة
فأتت والباقيون في النار وأنا أتت شقيقا علي ثلث وسبعين
فرقة فأتت والباقيون في النار فقلت يا رسول الله وما النجاة
التي لك بالان على واحدا ما قال الله تعالى لا ذلك الرجل
ثلاثة عطف يقول هذا أول من يظهر من أصحاب البدع والضلالة
قال ابن عباس والله ما قتل ذلك الرجل إلا أمير المؤمنين يوم
ثم قال الله الذي اخترت قال القتل وتلقه يوم القيمة عذاب
فتعاله علي بن أبي طالب يوم صفين فليظن العاقل انقضاء هذا
الحديث المشهور المنقول من طريق الجمهور من أبي بكر وعمر
أمر النبي صلى الله عليه وآله لم يبق قوله واعتدأ بأبي بكر

في قوله صلى الله عليه وآله وسلم ما عرفها هو عليه السلام ولو لم يكن
 مستحقا لقتل لما يراى الله تعالى بنده ذلك فكيف ظهر الخوارق التي
 عليها السلام على أبي بكر فبقر البتة لصاحبه واستغفر عن فعله
 ذلك فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حكم بأنه لو قتل لرفع بين يديه خلائف
 وكره لا من قبله ثلث مرات عقيب لا كما روى الشيخين وحكم صلى الله
 عليه وآله وسلم ان امته ستفرق في ثلث وسبعين فرقة ثلثان وسبعون في النار
 واصل هذا بقا ذلك الرجل الذي امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه السلام
 فقتله فلم يقتله فكيف يجوز للعاصي اقتل من عيان امر الرسول
 الله عليه وآله وهذا كما روى مسلم في صحيحه والحميد في
 مسند عبد الله بن عباس قال لما احتضر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ولا يترجى حالهم عن الخطاب فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا هلكوا
 لكم كتابا لم يقرأوا بعدى يا فقال عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قد غلب عليه الوجع وان الرجل يهرق عندهم القرآن حكيما
 الله في رواية ابن عمر ان الرجل يهرق القرآن في الجمع بين الصحيحين
 الحاضر وعنده النبي صلى الله عليه وآله وسلم فبعضهم يقول القول الاول
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبعضهم يقول القول الثاني قال عمر بن الخطاب
 والاختلاف في النبي صلى الله عليه وآله وسلم واكرهوا عني ولا ينبغي عندكم

١١٤
 فكان عبد الله بن عباس سبي حتى نزل دعوه الحصى ويقول يوم
 وما يوم الحصى وكان يقول ان الله كل الزينة ما حال من رسول الله
 ومن كناه فليظفر العاقل الى انقضاء هذا الحديث من سواء او سبأ
 لا حتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول والاعمال
 ثم انه عليه السلام اراد ان يناديهم وحصول الاندماج بينهم بحيث لا يقع
 بينهم العداوة والبغضاء من بعد عن ذلك وصدا عنه
 ومع هذا لم يقتصر على مخالفة حتى تمت فقال انه يهدي الله
 يقول ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وبالمخصوص مثل هذا
 الخطاب الثاني للضلال وكيف يحسن مع عظمة رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم امر الله تعالى الخلق بتوقيه ونفيهم واطاعته او امر ونهيهم
 بعض ابناء عازبه يدي تعالاه وجهه بذلك في الجمع بين الصحيحين
 مسند جابر بن عبد الله قال عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لعجوز عنده موتة فاراد ان يكتب لهما كتابا بالاضواء بعد ابناء
 القتل وتعلم عمر ففقهها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واكره ان يسوع
 منع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واكره من كبره يندون به الى يوم
 فان كان هذا الحديث صحيحا عن عمر وجب ترك القول منه

في قوله صلى الله عليه وآله وسلم ما عرفها هو عليه السلام ولو لم يكن
 مستحقا لقتل لما يراى الله تعالى بنده ذلك فكيف ظهر الخوارق التي
 عليها السلام على أبي بكر فبقر البتة لصاحبه واستغفر عن فعله
 ذلك فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حكم بأنه لو قتل لرفع بين يديه خلائف
 وكره لا من قبله ثلث مرات عقيب لا كما روى الشيخين وحكم صلى الله
 عليه وآله وسلم ان امته ستفرق في ثلث وسبعين فرقة ثلثان وسبعون في النار
 واصل هذا بقا ذلك الرجل الذي امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه السلام
 فقتله فلم يقتله فكيف يجوز للعاصي اقتل من عيان امر الرسول
 الله عليه وآله وهذا كما روى مسلم في صحيحه والحميد في
 مسند عبد الله بن عباس قال لما احتضر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ولا يترجى حالهم عن الخطاب فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا هلكوا
 لكم كتابا لم يقرأوا بعدى يا فقال عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قد غلب عليه الوجع وان الرجل يهرق عندهم القرآن حكيما
 الله في رواية ابن عمر ان الرجل يهرق القرآن في الجمع بين الصحيحين
 الحاضر وعنده النبي صلى الله عليه وآله وسلم فبعضهم يقول القول الاول
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبعضهم يقول القول الثاني قال عمر بن الخطاب
 والاختلاف في النبي صلى الله عليه وآله وسلم واكرهوا عني ولا ينبغي عندكم

صلى الله عليه وآله قال فينا رواه الحديث في الجمع بين الصحيحين
ابن دهر قال اني جبريل فيسره ان منات من اشك
ليست بآله شيئا دخل الجنة ولا رواية ولم يدخل النار
الحديث صحيح عندهم فكيف استجاز عمر الرد على رسول الله
الله عليه وآله وفيه مسند عثمان بن مالك متفق عليه قال ان
صلى الله عليه وآله قال ان الله قد حرم لنا على من قال الاكاذ
يتبع ذلك وجهه واذا كان النبي صلى الله عليه وآله قال ذلك
عنه موطن كيف استجاز عمر فعلا فاعلم بالهزيمة وقد
عبد الله بن عباس وجابر بن سهل بن حنيف والوفايل والناظر
عبد الحبار والوفايل الجاني وابوسلم الاصفهاني وابوسيف والقليوب
والطبري والواقدي والزهري والبخاري والحسين بن
الجمع بين الصحيحين في مسند السورين مخترعة حديث الضاح
بين سهيل بن عمرو وبين النبي صلى الله عليه وآله بالحدِيثين
فقال عمر بن الخطاب فاميت النبي صلى الله عليه وآله والافلاحة
بنى الله حقا قال قلت للنسا على الحق وعدنا على الباطل قال
قلت لم تقبل الآئنة وينا اذا قال اني رسول الله ولت اعصيه
وهنا صري قلت وليس كنت تحدثنا اناسا في البيت فخطوب

هذا الحديث صحيح عندهم فكيف استجاز عمر الرد على رسول الله
الله عليه وآله وفيه مسند عثمان بن مالك متفق عليه قال ان
صلى الله عليه وآله قال ان الله قد حرم لنا على من قال الاكاذ
يتبع ذلك وجهه واذا كان النبي صلى الله عليه وآله قال ذلك
عنه موطن كيف استجاز عمر فعلا فاعلم بالهزيمة وقد
عبد الله بن عباس وجابر بن سهل بن حنيف والوفايل والناظر
عبد الحبار والوفايل الجاني وابوسلم الاصفهاني وابوسيف والقليوب
والطبري والواقدي والزهري والبخاري والحسين بن
الجمع بين الصحيحين في مسند السورين مخترعة حديث الضاح
بين سهيل بن عمرو وبين النبي صلى الله عليه وآله بالحدِيثين
فقال عمر بن الخطاب فاميت النبي صلى الله عليه وآله والافلاحة
بنى الله حقا قال قلت للنسا على الحق وعدنا على الباطل قال
قلت لم تقبل الآئنة وينا اذا قال اني رسول الله ولت اعصيه
وهنا صري قلت وليس كنت تحدثنا اناسا في البيت فخطوب

قال عمر فاميت ابجر فقلت يا ابا بكر ليس هذا بنى الله حقا قال
قلت النسا على الحق وعدنا على الباطل قال قلت فلم يعطى هذا
الآئنة وينا اذا قال ايها الرجل رسول الله صلى الله عليه وآله
ولا يعطى لربه وهو ناصر فاستنك بعده فوالله انه على الحق
قلت ليس كان يحدثنا انه سينا في البيت ويظوف به قال فاجبر
انما تير العام قلت لا قال فاميتا تير وتظوف به وراة التعليق
في تفسيره عندهم كرسوة القمح وغيره من الرواة ان عمر بن الخطاب
قال ما شئت منذ اسلمت الا يؤمنه وهذا الحديث يدل على
تسليم عمر ولا يخبر على رسول الله صلى الله عليه وآله فينا
بأمر الله تعالى ثم رجعوا الى ابي بكر حتى اجابه ابو بكر بالصحيح
استجاز عمر ان يوتج النبي صلى الله عليه وآله ويقول لعصية
رسول الله صلى الله عليه وآله ان رسول الله ولت اعصيه
ليكن تحدثنا اناسا في البيت وتظوف به في الجمع بين الصحيحين
مسند عائشة بن المتيقن عليه على حقا ان رسول الله صلى الله عليه وآله
اعلم العاصي حتى ناداهم فاصلا ونام النساء والصبيان

فاميتا تير وتظوف به

هذا الحديث صحيح عندهم فكيف استجاز عمر الرد على رسول الله
الله عليه وآله وفيه مسند عثمان بن مالك متفق عليه قال ان
صلى الله عليه وآله قال ان الله قد حرم لنا على من قال الاكاذ
يتبع ذلك وجهه واذا كان النبي صلى الله عليه وآله قال ذلك
عنه موطن كيف استجاز عمر فعلا فاعلم بالهزيمة وقد
عبد الله بن عباس وجابر بن سهل بن حنيف والوفايل والناظر
عبد الحبار والوفايل الجاني وابوسلم الاصفهاني وابوسيف والقليوب
والطبري والواقدي والزهري والبخاري والحسين بن
الجمع بين الصحيحين في مسند السورين مخترعة حديث الضاح
بين سهيل بن عمرو وبين النبي صلى الله عليه وآله بالحدِيثين
فقال عمر بن الخطاب فاميت النبي صلى الله عليه وآله والافلاحة
بنى الله حقا قال قلت للنسا على الحق وعدنا على الباطل قال
قلت لم تقبل الآئنة وينا اذا قال اني رسول الله ولت اعصيه
وهنا صري قلت وليس كنت تحدثنا اناسا في البيت فخطوب

فرق صوت النبي ولا تجروا له بالركب يصعبكم لبعضكم بعضا
 اعلمكم وانتم لا تشعرون ففعل ذلك بحط العجل وقل ان الله
 يادفونك من وراء الحجاب كزعم لا عقيلون ولو انهم صرنا
 حتى تخرج المهرم كان خير المهرم وفي الجمع بين الصبيحة
 مستند عبد الله بن عمر بن الخطاب انه لما توفى عبد الله
 بن سلواه ابن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وآله
 رسول الله صلى الله عليه وآله صلى عليه فقامه عمر فاخذ بيده
 فقال يا رسول الله انصلي عليه وقدمه هناك ان تصلي عليه فقام
 رسول الله صلى الله عليه وآله انما خيرة الله تعالى قال
 اولا تستغفر له ان تستغفر سبعين مرة وسأزيد على
 مرة وسأزيد قال انه منافع فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله
 ردة على النبي صلى الله عليه وآله وفي الجمع بين الصبيحة من مستند
 قال كان اذ واج رسول الله صلى الله عليه وآله يخرج من ليالى الياض
 فخرجت سورة بنته فقرأها عمر وهو في المجلس فاعرفه
 يا سورة فزاد له الحجار عتيق بك وهو يدعى عساودا بن عمر
 كفت من زوج النبي صلى الله عليه وآله ودك عليها اعين الناس
 واجملها وما قصدت بخبريها لئلا الاستار عن الناس

هذا الحديث في صحيح البخاري
 في كتاب الادب في باب من
 في كتاب الادب في باب من

ففعلها حتى وحيد ذلك نزل
 لاجاب وفي الجمع بين الصبيحة في مستند جابر بن عبد الله في المتيقن
 قال جابر ان باقتل يوم احد شهيدا فاستد الغراء فحقق ما
 رسول الله صلى الله عليه وآله فقلت فسلمه ان يقولون
 وعجلوا لي في امر يوافوا لم يعظم رسول الله صلى الله عليه وآله
 من حايطي ولم يكلم له ولكن قال ساقدوا عليك عدا فقد
 رسول الله صلى الله عليه وآله حين اصبح فظاف في الحايط
 في ثوبا بالبركة فخذتها ففضبتهم حقوقهم وبقول من ثوبا
 ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وآله فاخبرته بذلك فقال
 الله صلى الله عليه وآله وهو جالس اسبع يا عمر فقال عني
 قد علمنا انك رسول الله فواته انك رسول الله وهذا يدعي
 صلى الله عليه وآله اني في هذا امر السماع واجاز عجزنا
 ان لم يكن قد علمنا انك رسول الله فانك رسول الله
 بين الصبيحة في مستند النسيب ما الت قال ان رسول الله صلى الله
 عليه وآله لما ورحين بلغه اقبال ابي سفيان قال فحكم ابو بكر فاعين
 ثم حكم عمر فاعرض عنه وهذا يدعي على سقوط منزلة ما عند وفاء
 بذلك لك من عندنا فزاد في المثال يدعي فقال ما كانا اوحدا

هذا الحديث في صحيح البخاري
 في كتاب الادب في باب من

هذا الحديث في صحيح البخاري
 في كتاب الادب في باب من

قال هذا بل اذ فرأت نضر ابنا حانية قلت لمن هذه فقالوا
لعمر بن الخطاب فارتدت ان دخله فانظر اليه فذكرت عنك
ما يراكم في عمر وقل عليكم ان ايا رسول الله فكيف يجوز ان يروا
لجروا في عقل يدل على ان الرضا وبلا لا يخلو من الجنة قبل
الاسم ثم قولوا لعلكم ذكرت عنك ليعلم ان عمر كان يعتمد جازوه
الافضل من النبي صلى الله عليه وآله ولا يجمع بين الصحيحين ان عمر
يوم مات رسول الله صلى الله عليه وآله واكره الله ما مات محمد لا يوحى
يكون اخرنا وفيه عرائش من افراد النجاشي ان رسول الله صلى الله
مات وبوبكر السج لعن الله العلاء فقام عمر يقول ان رسول الله قال
عمر كان يقع في نفسي اذ ذاك وليبقته الله فليقطع ايدي قوم واكره
ابوبكر وكشف عن صدر رسول الله صلى الله عليه وآله وعرف انه قد مات
وقد روى الحسين بن النعمان عن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ذلك
من افراد النجاشي عن النضر بن عيسى عن ابي الخطاب الاخير
جلس على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وذلك في الفلك
تو ان رسول الله صلى الله عليه وآله فشهدوا وبوبكر صامت لا يقيم
عسايا بعد فاذ قلت لكم اسر من قال ما كانت كتاب الله الله ولا
عهدكم الى رسول الله ولكني ارجو ان يعيش حتى يدبرنا وهذا

قال هذا بل اذ فرأت نضر ابنا حانية قلت لمن هذه فقالوا
لعمر بن الخطاب فارتدت ان دخله فانظر اليه فذكرت عنك
ما يراكم في عمر وقل عليكم ان ايا رسول الله فكيف يجوز ان يروا
لجروا في عقل يدل على ان الرضا وبلا لا يخلو من الجنة قبل
الاسم ثم قولوا لعلكم ذكرت عنك ليعلم ان عمر كان يعتمد جازوه
الافضل من النبي صلى الله عليه وآله ولا يجمع بين الصحيحين ان عمر
يوم مات رسول الله صلى الله عليه وآله واكره الله ما مات محمد لا يوحى
يكون اخرنا وفيه عرائش من افراد النجاشي ان رسول الله صلى الله
مات وبوبكر السج لعن الله العلاء فقام عمر يقول ان رسول الله قال
عمر كان يقع في نفسي اذ ذاك وليبقته الله فليقطع ايدي قوم واكره
ابوبكر وكشف عن صدر رسول الله صلى الله عليه وآله وعرف انه قد مات
وقد روى الحسين بن النعمان عن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ذلك
من افراد النجاشي عن النضر بن عيسى عن ابي الخطاب الاخير
جلس على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وذلك في الفلك
تو ان رسول الله صلى الله عليه وآله فشهدوا وبوبكر صامت لا يقيم
عسايا بعد فاذ قلت لكم اسر من قال ما كانت كتاب الله الله ولا
عهدكم الى رسول الله ولكني ارجو ان يعيش حتى يدبرنا وهذا

هذا الحديث فاذا انما الرضا امره طلق فتمت خطبة فقلت من هذا
الحديث فاذا انما الرضا امره طلق فتمت خطبة فقلت من هذا

هذا الحديث فاذا انما الرضا امره طلق فتمت خطبة فقلت من هذا
الحديث فاذا انما الرضا امره طلق فتمت خطبة فقلت من هذا

اعتراف منه صريح بأنه يعبد قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وإن كان مخطئا فيه ثم اعترف بأنه رجى أن يعين النبي عليه السلام
 لما نهى عنه ويدين بكل هذا اضطراب في الجمع بين الصحيحين
 منها في الحديث قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 في قيام رمضان من غديران يارمهم فيه بعزيمة فيقول من قام
 رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه فيقول رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم لا امر على ذلك ثم كان الامر على ذلك
 خلافا لما يكرهه من خلافه ثم روى الحميدي
 الجمع بين الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الرحمن بن عبد البر قال خرجت مع عمر ليلة في رمضان إلى
 فاذ الناس أوزاع متفرقون يصل الرجل لنفسه ويصل إلى
 فيصل بصلوة الرجل فقال عمر لو جمعت هؤلاء على رأي واحد
 أمثلتم عزمي فجمعهم على رأي واحد قال ثم خرجت مع ليلة أخرى
 والناس يصلون بصلوة قارئهم وقال عمر بدعة ونعت البدع
 والتي يأمرون عنها أفضل من التي يقومون يريد آخر الليل وكان
 الناس يقومون أوله فليطرد العاقل وينصف هل يحل لأحد
 يتبع بدعة وليحسبها وقد روى الحميدي في الجمع بين الصحيحين

هذا الحديث يدل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يدين بكل هذا اضطراب في الجمع بين الصحيحين
 وهذا الحديث يدل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يدين بكل هذا اضطراب في الجمع بين الصحيحين
 وهذا الحديث يدل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يدين بكل هذا اضطراب في الجمع بين الصحيحين

مسند جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 بدعة ضلالة ويقول عسرا لها بدعة ونعت البدعة يارمها
 ونعت عليها وكفى استحيانا لنفسنا أن يامر بالبدعة من الله تعالى
 ولا ينبغي بارتكابها علم منها بمصالح العباد ومعاد الله تعالى أو أن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم رآه كتمه بغزو بالله منه وإن السليبي
 زمان النبي عليه السلام وأبي بكر اهملوا وقت قال النبي عليه السلام
 من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد وهو اهمل الحميدي
 الجمع بين الصحيحين مسند ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم في زمان ففتت ففتت إلى جنبه جاء
 رجل آخر فقام اليه حتى كثر هطافه فاحس النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 بناخله جعل يجوز الصلاة ثم دخل رجل فصل صلاته لا
 يصليها عندنا قال فقلنا لرجل أصبحنا فطقت لنا الليلة
 فقال نعم وذلك الذي حملني على الذي صنعت فاذ كان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم منع أن يكون ما نالنا فاذ رمضان
 من الاجتماع فيها كيف حال عمران بخالد ومع هذا يشهد على
 نفسه أنه بدعة قد بدعه ومع ذلك يستمر أكثر المسلمين
 ويملكون ما فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم يروي الحميدي

هذا الحديث يدل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يدين بكل هذا اضطراب في الجمع بين الصحيحين
 وهذا الحديث يدل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يدين بكل هذا اضطراب في الجمع بين الصحيحين
 وهذا الحديث يدل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يدين بكل هذا اضطراب في الجمع بين الصحيحين

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس لهذا المدة الحاضرة فلا يكون
له وروى ابن عبد البر أن كتاب العقد أحدث استعمله عمر بن الخطاب
لعمر بن العاص فبعث لائمه فقال لعمر بن العاص فبج الله زمانا
عمل فيه عمر بن العاص لعمر بن الخطاب الله أن لا عرف الخطأ
يحتمل على رأسه خرقه من خطب على أنه مثله وما شئنا الأمور
لا تبالغ مضغده وهذا يدل على الخطأ طرقت به ومنزلة أسيد
فكيفية استجازه أن ابنه هاشم ومملوك الجاهلية والاسامة
وفي خرج عمر بن الخطاب ويده على العالمين الجارود فليقتلوا
من قولهم فقال يا عمر فوفقت لما فقلت كذا فقلت كذا
صرفت من بعد عمر بن عمر ثم صرحت من بعد عمر بن المؤمنين فإني
الله يا ابن الخطاب في الأمور التي سافرة من خاف الوعد فرب
عليه العبد ومن خاف الموت خشى من الموت أ وقد روى
أبو المنذر بن هشام بن محمد بن السائب الكلبي وهو من آل
فكان السائب في الكوفة حبيته لها ثم بن عبدنا
فوقع عليها ففيل بن هاشم ثم وقع عليها عبد الغري بن هاشم
فبني عبد عمر بن الخطاب من أعقاب السائب السائب السائب
ولم يستجر السائب في هذا القول ولا لقضوا به علما ومم يروونه

و مائت اذنه و مائت
مستحقه

انوار اللمع في مدار
 على صفة من طر
 عروا كان في
 لاسم السقا
 وحمل الزهر
 الفيتة وال
 والاسم المفضل

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وهذا من جملة هذه الإضافات الشيعة انفقوا لميتون انه اخذوا
 وحسنه من المؤمنين عليه السلام وعصمته وهذا عالمه قد نقل
 عنه ما ترى فاهما واشتغلوا لاداة الشيعة وروى الحميدي
 الجميع بالصححين قال ابن عمر بن الخطاب امر على السبران لا رادة
 من النساء على عذر ذكره فذكر مرة من جانب المسجد يقول الله
 تعالى او اتيتهم احد بين فطارا فلما اخذته مني سنا فقال كل
 احدا علم من عمت حتى النساء فليظن العاقل المصفى
 من وصف نفسه بغاية الجبل وقلة العرق ان يجعل رئيسا على
 الجميع وكلهم افضل منه على السبب على نفسه وفي الجميع
 الصححين للحميدي ان عمرا امر برجم امرة ولدت لشمس
 فذكر على عليه السلام قوله تعالى واحملوه فضلا لثلاثين شهرا مع قوله
 والوالدان رضعن اولادهن حولين كاملين فرجع عمر عن

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وهذا من قديم عهدنا يظهر الاشياء التي هي الصلوة الجهرية
 والجمع بين الصحيحين انا باموسي استاذن على عيسى بن الخطاب
 لما علم باذن له انصرف فقال عيسى ما حلك على ما صنعت قال
 كان من بعدنا قال التقيت على هذا جنيته او لا فقلت ياك فسمعت
 ابو سعيد الخدري يقول ياك عن النبي صلى الله عليه وآله فقال عيسى
 على هذا من امر رسول الله صلى الله عليه وآله الهادي في غنى الصنف
 الاسواق وهذا امر ظاهر قد خفي عنك فكيف الحق وروى للحسين
 في الجمع بين الصحيحين مسند عيسى بن الخطاب قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله اذ قال المؤمن ان الله اكبر فقال احكم الله اكبر
 ثم قال شهد ان لا اله الا الله قال احكم الله شهد ان لا اله الا الله
 ثم قال شهد ان محمدا رسول الله قال شهد ان محمدا رسول الله
 ثم قال حي على الصلوة قال حي على الصلوة لا حول ولا قوة الا بالله
 ثم قال حي على الفلاح قال حي الفلاح لا حول ولا قوة الا بالله
 ثم قال الله اكبر الله اكبر قال الله اكبر الله اكبر ثم قال الله
 الا الله قال لا اله الا الله من قال به دخل الجنة فمذه روايته وروى
 لعبد موت النبي عليه السلام الصلوة خير من النوم وروى للحسين
 في الجمع بين الصحيحين حديث ابن جندب بن سمرة بن مغيرة لما علم ان

هذا الحديث في الصحيحين
 رواه ابن جندب بن سمرة بن مغيرة
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 ان الصلوة خير من النوم

رواه ابن جندب بن سمرة بن مغيرة
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 ان الصلوة خير من النوم

الله اكبر الله اكبر شهد ان لا اله الا الله شهد ان لا اله الا الله
 شهد ان محمدا رسول الله شهد ان محمدا رسول الله حي على الصلوة
 حي على الصلوة حي على الفلاح من ياتنا الله اكبر لا اله الا الله قال
 في كتابه الا انه في الاذان الصلوة خير من النوم لا انا ما جعل
 لم يكره وروى الحسين بن مسعود بن موسى لا شعري قال قال ابو
 ابن ابي موسى قال عبد الله بن عمر بن الخطاب قال لا اله الا الله
 قلت لا اله الا الله قال لا اله الا الله قال لا اله الا الله
 مع رسول الله وحيته معه وجماعة معه وعلينا كلمة مع رسول الله
 عملنا بعده بخونا منه كفارنا سراسر فقال ابو الهيثم لا اله الا الله
 لقد جاء هذا بعد رسول الله وصلينا وصمنا وعلينا خيرا
 كثيرا واسلم على ابينا البشع كثير وانا انجلك قال ابو الهيثم
 والذي نفس عيسى بيده لو ددت ان ذلك يرد لنا كل شئ
 عملناه بعده بخونا منه كفارنا سراسر ومن كتاب الجمع بين الصحيحين
 مسند عبد الله بن عباس انه لما طعن عيسى بن الخطاب كان
 يتكلم فقال بن عباس ولا تكل ذلك فقال عبد الله بن عباس
 جزعني وهو بن حليلك لاجل اصحابك والله لو ان لي طلاع
 ذهبيا لافلتيت به من عند الله قبل ان اراه وهذا اعترفت

رواه ابن جندب بن سمرة بن مغيرة
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 ان الصلوة خير من النوم

الراضى مع ان ابائكم اعطى جابر بن عبد الله عطية اذ عاها
 رسول الله صلى الله عليه وآله من غير منته وحضر جابر بن عبد الله
 وذكر ان النبي صلى الله عليه وآله وعده ان يخولك حيا
 من اليعربين فاعطاه ذلك ولم يطالبه بالبيعة مع ان العدة
 لا تحجب الوفاء بها والحبته للولد مع المقر فوجب التملك
 المراساة ان كان يجزى فاطمة بجراعا وقد روى سبيل الخطا
 من روى بسنده الى ابن سعيد قال لما نزلت آت ذ القدر
 جده روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله فاعطاهما فله
 وقد روى صدره لائمة الخطيب خوارزمي موقوف بن احمد الكوفي
 وصحاح سمعت في المفاريد بسنده عن ابن عباس قال قال الله
 صلى الله عليه وآله اكرها على زوجتك فاطمة وجعل صداقها اكر
 من يبيع عليها سبغها لها شجر لثا قال في محمود الخوارزمي
 لا الفائق قد ثبت ان فاطمة صادقة وانها من اهل الجنة فكيف
 التثنية دعواها الفلك والعولا وكيف يجوز ان يقال انها
 ارادت ظلم جميع الناس واحصرت على ذلك الى الوفا فاجاب
 كون فاطمة صادقة ودعواها وانها من اهل الجنة لا يوجب
 بايديه لآبائه قال واصحابنا يقولون لا يكون حالها على

من روى بسنده الى ابن سعيد قال لما نزلت آت ذ القدر جده روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله فاعطاهما فله وقد روى صدره لائمة الخطيب خوارزمي موقوف بن احمد الكوفي وصحاح سمعت في المفاريد بسنده عن ابن عباس قال قال الله صلى الله عليه وآله اكرها على زوجتك فاطمة وجعل صداقها اكر من يبيع عليها سبغها لها شجر لثا قال في محمود الخوارزمي لا الفائق قد ثبت ان فاطمة صادقة وانها من اهل الجنة فكيف التثنية دعواها الفلك والعولا وكيف يجوز ان يقال انها ارادت ظلم جميع الناس واحصرت على ذلك الى الوفا فاجاب كون فاطمة صادقة ودعواها وانها من اهل الجنة لا يوجب بايديه لآبائه قال واصحابنا يقولون لا يكون حالها على

من حالهم محمد صلى الله عليه وآله ولو ادعى محمد لا على ذوق
 حكم حاكم ما كان لحاكم الحكم الا بالبيعة وان كان نبيا
 ومن اهل الجنة وهذا من غير الاشياء بل ليس بسبب عندنا
 حيث جردوا الكذب على نبيهم بغزو بالله من مثل هذه الافوا
 وروى الحميد بن المغيرة بين الصحيحين ان بني صبيح بن محمد
 ادعوا بيتين وجره ان رسول الله صلى الله عليه وآله اعطى

صبيحا فقال مروان بن ليث قد لكم على ذلك قالوا ابن عبد الله
 ففقد لم يروا ان يسموا دونه في جميع البخاري ان فاطمة عليها
 ارسلت الى ابى بكر وسالته سيراها من رسول الله صلى الله عليه وآله
 ما قال الله عليه بالمدينة من فلك وعلية من خير فقال
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا نرث ما تركه صلته
 وانما ياكل كل واحد من هذا المال فاقه والله لا غير شيئا من صلته
 رسول الله عن حالها التي كانت عليه الى ان يدفع الفاطمة منها
 فوجدت فاطمة على ابى بكر في ذلك فجرت فلم تستطع مع حتى توفت
 عاش بعد النبي صلى الله عليه وآله اربعة سنين فماتت فماتت
 زوجها على علي بن ابي طالب ولم يودن بها ابى بكر وصلى عليها ولما
 وعلى عليهم السلام وذكره اربعة موضع اخر بعينه وهذا الحديث

من روى بسنده الى ابن سعيد قال لما نزلت آت ذ القدر جده روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله فاعطاهما فله وقد روى صدره لائمة الخطيب خوارزمي موقوف بن احمد الكوفي وصحاح سمعت في المفاريد بسنده عن ابن عباس قال قال الله صلى الله عليه وآله اكرها على زوجتك فاطمة وجعل صداقها اكر من يبيع عليها سبغها لها شجر لثا قال في محمود الخوارزمي لا الفائق قد ثبت ان فاطمة صادقة وانها من اهل الجنة فكيف التثنية دعواها الفلك والعولا وكيف يجوز ان يقال انها ارادت ظلم جميع الناس واحصرت على ذلك الى الوفا فاجاب كون فاطمة صادقة ودعواها وانها من اهل الجنة لا يوجب بايديه لآبائه قال واصحابنا يقولون لا يكون حالها على

على شيء روية منها مخالفة النبي صلى الله عليه وآله أما الله تعالى فلو
وانه عشرين كالأربعين فكيف لم ينزل فاطمة وعليًا والعباد
والحسن والحسين عليهم السلام هذا الحكم ولا سمعه واحد من بنينا
ولا من أزواجه ولا أحد من خلق الله تعالى وروى الحسين بن
الجميع بن القمي عن أن فاطمة والعباس ابنا أبي بكر لبيان أنهما
من رسول الله صلى الله عليه وآله وهما ابنا علي رضي الله عنه
وهما من خير وفية أن أزواج النبي صلى الله عليه وآله حين
رسول الله صلى الله عليه وآله أراد أن يعين عثمان إلى أبي بكر

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

صلى الله عليه وآله على أهله وأقاربه ونحوه فلا يعلم الله
 يستحقون ميراثه ويعرفوا بأبكر واحد من الأبا عبد حتى يطلبوا
 ما لا يستحقون ويظنون حقوق جميع المسلمين مع أنه عليه السلام
 عظيم الشفقة على الأبا عبد حتى قال الله تعالى في حقك فلعلك
 بائع نفسك على الأنا رهسرا لم يؤمنوا ولا تذهب نفسك
 عليهم حسرات ومنها أن أبابكر حلف أن لا يغير ما
 كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وقدره وحكمه
 في المجمع بين الصحابين وكان أبوبكر يقسم خسر الشبي عليه السلام عهد
 أنه لم يكن يعطى قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله كما كان رسول الله
 صلى الله عليه وآله يعطيهم وهذا الغدير مع أنه خلفه أن لا
 فلم لا غير مع فاطمة ويعني فيها بعض حقوق بنتها عليه السلام ورث
 للميراث في المجمع بين الصحابين قال كتب عبد الله بن عباس
 إلى محمد بن العامر الخدي في جواب كتابه وكتبتنا عن
 الحسن بن هوذا أنقول هؤلاء ولا علينا قومك ذلك وروى

انا ابكر اغضي فاجله صلوات الله عليها وانها هجرت
وصاحبه ستة اشهر حتى ماتت واوصت ان لا يصلي عليها
وقد روى مسلم في صحيحه قال قال رسول الله صلى الله عليه

[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

[illegible]

ان فاطمة بضعة مني يؤذني اذا هاء موضع روى
 البخاري في صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال فاطمة
 بضعة مني فمن غضبها فقد غضبني وروى في الجمع بين الصحيحين
 الحديثين وروى صالح الجمع بين الصحاح الستة ان رسول الله
 صلى الله عليه وآله قال فاطمة بضعة مني فمن غضبها فقد غضبني
 قال فاطمة سيدة نساء العالمين وفي رواية رسول الله صلى الله عليه وآله
 فاطمة قال الارضين ان تكون سيدتنا والمؤمنين اوسيدتنا في هذه
 الامة فقالت واين يرمي بنت عمران واسيتة ام فرعون فقال سيد
 نساء عالمها واسيتة سيدة نساء عالمها وفي صحيح البخاري عن عائشة
 ان محمدا صلى الله عليه وآله قال فاطمة الارضين ان
 تكون سيدة نساء المؤمنين وسيدة نساء هذه الامة و
 روى البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال من اذى
 فاطمة او اعضاءها فاذى اباها واغضبني وهذه الاخبار
 الصحاح تدل على ان من اذى فاطمة او اعضاءها فقد اذى اباها
 واغضبني وقد قال الله تعالى الذين يؤذون الله ورسوله
 لعنهم الله في الدنيا والاخرة وليم يهدون ويعصون
 ان ابا بكر اغضبها واذاها وهجرته الى ان ماتت

فاما ان يكون هذه الاحاديث عندهم باطلة فيلزم كذبهم
 سنها تهم بصحتها او يظنون ان القرآن وهو كتاب الله
 ابا بكر الى ابي بكر ولا يجوز على ان عمر ذكر عن علي والعباس
 ذلك روى البخاري ومسلم في صحيحهما قال عمر للعباس
 وعلى فلما لا رسول الله صلى الله عليه وآله قال ابو جبرائيل والله
 فحينما انت تطلب ياتك من ابن اخيك ويطلب هذا سيرا
 امر من ابنها قال ابو جبرائيل رسول الله صلى الله عليه وآله لا
 توت بائنا هذه فاني اياه كاذبا كنا غادرا خاشنا والله اعلم
 انه لصادق وبارداست تابع للحق ثم قال ابو بكر فقلت انا و
 رسول الله وهذا ابي بكر فاني اياه كاذبا كنا غادرا خاشنا
 والله يعلم الا لصادق تبارك تابع للحق فوليتهما ثم جئت انت
 وهذا وانما جميع واسرهما واحد فقلتما ادفعها اليها
 فليطرا عاقل الى هذا الحديث الذي لم يكتبهم الصحيحين
 كيف يجوز لا يكر ان يقول لنا ولا رسول الله وكذا عمر
 رسول الله صلى الله عليه وآله وات وقد جعلهم من حوله
 اسامة بن زيد وكيف استجاز عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه
 وآله لقوله للعباس تطلب ياتك من ابن اخيك مع ان الله

هذا الحديث في صحيح البخاري ومسلم في صحيحهما قال عمر للعباس وعلى فلما لا رسول الله صلى الله عليه وآله قال ابو جبرائيل والله فحينما انت تطلب ياتك من ابن اخيك ويطلب هذا سيرا امر من ابنها قال ابو جبرائيل رسول الله صلى الله عليه وآله لا توت بائنا هذه فاني اياه كاذبا كنا غادرا خاشنا والله اعلم انه لصادق وبارداست تابع للحق ثم قال ابو بكر فقلت انا و رسول الله وهذا ابي بكر فاني اياه كاذبا كنا غادرا خاشنا والله يعلم الا لصادق تبارك تابع للحق فوليتهما ثم جئت انت وهذا وانما جميع واسرهما واحد فقلتما ادفعها اليها فليطرا عاقل الى هذا الحديث الذي لم يكتبهم الصحيحين كيف يجوز لا يكر ان يقول لنا ولا رسول الله وكذا عمر رسول الله صلى الله عليه وآله وات وقد جعلهم من حوله اسامة بن زيد وكيف استجاز عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وآله لقوله للعباس تطلب ياتك من ابن اخيك مع ان الله

يجا طبعه بصفاته شتى اتيا النبي بالهايا الرسول بالهايا الرسول بالهايا
 القد نادى غفوة من لانيبا باسماهم ولما نكبا بسيد الانبياء
 مواطن شريفه فيها بالرسالة لفرقة تخصيصه وتعيينه بالاسم
 وما محمد لا رسول قد خلت من قبله الرسل وما كان
 محمدا بالاحدين رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين
 برسول نبي من يبعدي ايممه احمد محمد رسول الله والذين
 تم ان الله تعالى قال لا تعبدوا الا الله تعالى لا تعبدوا الا الله تعالى
 بعضا تم عبر عمر عن ائمة عليها السكم مع عظم شأنها وشرف
 منزلتها بقوله لامي المؤمنين على السكم ويطهروا سيراتكم
 ثم انما وصف اعتقاد علي والعباس في حق ابي بكر انما كانا
 فاما انما كان خائبا فان كانا اعتقادهم فيها حقا وكان
 فلهما صدقا لزم نظرتي الذم الى ابي بكر وعمر وانما لا يصح
 للخلاف وان لم يكن كذلك لزم ان يكون قد قال عنها شيئا
 وزورا ان كان اعتقادهم خطأ وان كان مصيبا لزم نظرتي
 الذم الى علي والعباس حيث اعتقدوا في ابي بكر وعمر
 ليس فيما قلنا استصحب الامامة مع ان الله تعالى قد تقرر
 الكذب قال الزور مع ان الخاري يسلم ان لا يصح ما ان

عنه هذا العلي والعباس كان بنحو الكبرياء وسر عثمان وعبد
 ابن عوف وزيد وسعد ولم يغلبوا سائر المؤمنين والعباس
 عن هذا الاعتقاد الذي ذكره عمر ولا احدا من الحاضرين عند
 لا اذكره وعمر وقد روى الحميدي في الجمع بين الصحيحين ان
 النبي صلى الله عليه وآله اراد ان يسمي موضع المسجد من بني
 النجار فهو به لروكان في نخل وقبور المسلمين فقلع النخل
 النبوة وقد قال الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا ان تؤذن
 لكم ومن العلوم ان عائشة لم يكن لها ولا لاهلها دار بالمدينة
 ولا ائمتها ولا بيت واحد من اقام بها وادعت حجرة اسكنها
 فيها رسول الله صلى الله عليه وآله فكنها ابوها اليها ولم
 كما فعلت باطنت صلوات الله عليها وخرجت عائشة الى
 اسير المؤمنين ومعلوم انما عاصيته بذلك اما خلافا
 لقول الله تعالى عن الخروج واسرها بالاستقلال فاستقام
 فتمت حجاب الله تعالى ورسوله وتبرجت وسافرت في نخل
 وحجم غفر يدي على ستة عشر الفا واتا ناسيا فلا تماليات
 حتى تظلم السيرة ولا لها حكم الخلاف فباي وخرجت للطلب
 واتا ناسيا فلا تماليات من غير من علي الحق ان امير المؤمنين

في هذا الخبر ما لا يخفى عليه من ان عليا لم يكن له دار بالمدينة ولا بيت ولا ائمة واحدة من اقام بها وادعت حجرة اسكنها فيها رسول الله صلى الله عليه وآله فكنها ابوها اليها ولم كما فعلت باطنت صلوات الله عليها وخرجت عائشة الى اسير المؤمنين ومعلوم انما عاصيته بذلك اما خلافا لقول الله تعالى عن الخروج واسرها بالاستقلال فاستقام فتمت حجاب الله تعالى ورسوله وتبرجت وسافرت في نخل وحجم غفر يدي على ستة عشر الفا واتا ناسيا فلا تماليات حتى تظلم السيرة ولا لها حكم الخلاف فباي وخرجت للطلب واتا ناسيا فلا تماليات من غير من علي الحق ان امير المؤمنين

في يومئذ يفرح المؤمنون بسيدهم صلى الله عليه وآله
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا

فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا

فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا

فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا

فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنع
فيها نورا فاستجب لهم فاصنع فيهم نورا

فالت ما عزت على احد من لسان النبي صلى الله عليه وآله
خديجة وما رايها قط ولكن كان كيدوا بها ذبح الشاة
فقطعها اعضاء ثم معها لاصداق خديجة فربما قلت لك كانه
ليكن في الدنيا امرأة الا خديجة فقول انها كانت وكانت وكان
لا منها ولذا قالت عائشة وامر ربه اوجبريل ان يمشي بها
لها بيت الجنة من الفضل واجمع المسلمين على ان خديجة
الجنة وعائشة قالت اسير المؤمنين عليكم بعد الاجماع على
وقتل بسببها نحو من ستين الف صاحبها وغني من المسلمين
سنة رسول الله صلى الله عليه وآله كما حكاه قتادة وروى الحديث
في الجمع بين الصحيحين ان عمر خليفة ابا سهد عليها بذلك
الغزاة اسود وجهها رسول الله صلى الله عليه وآله فقال ان ابا
ابوبكر دخل يوما على النبي صلى الله عليه وآله وقد وقع ثوبا
حق النبي صلى الله عليه وآله واسمى بكرة فكلف النبي صلى الله عليه وآله
ان يسبع ما جرى ويدخل بهما فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله
سكّنين او اكتم فالت بك تكلم ولا تقل الا حقا فليظن العا
الى هذا الجواب وهل كان عنده عليه السلام الا لثق وتظن في
بين خديجة وعائشة وذكر لها حظا من اهل السنة لا كتاب

واخره تعالى استغفره وتعينه بخدمته عبادته يوم القيمة
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان الله يقول يوم القيمة
 ادم مرضت فلم يقبل قال تسبكت اعدوك وانت رب العالمين
 قال اسألت ان فلانا مرض فلم يقبل اما علمت انك لو عدت
 لوجدتني عند ابن ادم استعطيت فلم تطعمني قال يا ايت
 كيف اطعمك وانت رب العالمين قال اما علمت انك لو عدت
 عدي فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمت لوجدتني عند
 عدي يا ابن ادم استغفرت فلم يستغفرني قال يا رب كيف
 اسقيتك وانت رب العالمين قال استغفرتني عدي
 فلان فلم يشق اما علمت انك لو سقيته لوجدتني عندك
 وفيه عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
 يقول ان الله افرج بقربة عبد المؤمن من جبل زلزلة ارضه
 مهلكة معه راحلة فضلى حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش
 شاء الله تعالى قال الرجع الى مكانك الذي كنت فيه فانا حتى اتو
 فوضع راسه على ساعده لم يمت فاستقيظ واذا راحلة عند
 عليها اذاه وشربا به فانه اشتد فرجاً بقربة عبد المؤمن من
 راحلة وزاده وقاصح الله تعالى في كتابه عدة مواضع جنته

واحسانه ونقصه وكيف يحق ذلك من خلق الله العبد وتعالى
 عليه خالق الطاعة العبد يعاقبه الله عليها فهذا حال الصالح
 الذي لا يدينون الله تعالى بها فوجب على العاقل ان ينظر في
 نفسه هل يجوز الصبر المستحب وهل يحل القول ببعضها
المسألة السابعة في العاد هذا اصل عظيم وثابت من كلام
 الذين وساجده كافر بالاجماع ومن لا يثبت المعاد السبيل
 ولا الثواب العقاب واحوال الآخرة فانه كافر اجماعاً ولا خلا
 بين اهل الملل في الحكم لا بدقلاً فامر على مقدور ولا شك في
 ان ايجاد الجسم بعد عدمه ممكن وقد نص الله تعالى عليه قوله
 او ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق
 شيئاً لهم بلى وقال الله تعالى من يحيى العظام ويحيى رءسهم
 قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق عليم والذو
 ما من ذكر المعاد وان اختلفوا في كيفية الاعادة والاعدام ونفا
 ذكرها هاهنا كتبنا الكلام ميتة لكن البحث هنا عن شئ واحد
 ان القول بانبات المعاد البدل الذي هو اصل الدين وكثر
 انما يتم على نهج لا يمتنع انما على نهج اهل الثقة
 فلا رن الطريق الى اثباته ليس الا السمع فان

اول ما يلاحظ ان في هذا الفصل من كلامه عليه السلام في قوله
 من لا يدينون الله تعالى بها فوجب على العاقل ان ينظر في
 نفسه هل يجوز الصبر المستحب وهل يحل القول ببعضها
 المسألة السابعة في العاد هذا اصل عظيم وثابت من كلام
 الذين وساجده كافر بالاجماع ومن لا يثبت المعاد السبيل
 ولا الثواب العقاب واحوال الآخرة فانه كافر اجماعاً ولا خلا
 بين اهل الملل في الحكم لا بدقلاً فامر على مقدور ولا شك في
 ان ايجاد الجسم بعد عدمه ممكن وقد نص الله تعالى عليه قوله
 او ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق
 شيئاً لهم بلى وقال الله تعالى من يحيى العظام ويحيى رءسهم
 قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق عليم والذو
 ما من ذكر المعاد وان اختلفوا في كيفية الاعادة والاعدام ونفا
 ذكرها هاهنا كتبنا الكلام ميتة لكن البحث هنا عن شئ واحد
 ان القول بانبات المعاد البدل الذي هو اصل الدين وكثر
 انما يتم على نهج لا يمتنع انما على نهج اهل الثقة
 فلا رن الطريق الى اثباته ليس الا السمع فان

الحال الصانع الناقض فلا ان الحكم حادث لمعلقه بالكلمة المحاد
ولان بصدق حدث المرأة او الحائض بعد ان لم تكن وحرم
بعد ان لم تكن ولا نفع لافعال المكلف كالطلاق والبيع
وغيرهما وتعلق بتجدة الاوقات فيق اذا زالت الشمس انجز
وحيت الصلوة وقبلها لم تكن واجبة والخطاب كلام الله تعالى
وكلامه قديم عندهم فيكون الحكم قائما خادما وهو ناقض وان
الحكم فلا ان الحكم اريعج لا الفعل وصفاته فيقال هذا
فعل واجبا حرام او مباح الى غير ذلك وكلام الله تعالى
ضمة فائدة نداء عندهم وعندنا ان عبارة عن حروف واصوات
لا اجسام لا تدخل للافعال في حلولها فيها **الحج الثاني**
الواجب الموسع العقل والعقل مستطابقان على وقوعها
القول قول تعالى اقم الصلوة لذلك التفسير لا غشيق الليل
وانما العقل فلا انه يمكن لعدم استحالة ان يوجب الله تعالى
فعلا في وقت افضل عنه ويخير العبد في ايقاعه في حيز
تاء من ذلك الوقت ثم اذا لم يفعل الا في الوقت الاخير
عليه ولا استباح في ذلك بل يحبس عليه ضبط وقت الصلوة
فان يمنع ان يفعل العبد الصلوة في وقت لا يفضل عنها

الحكم حادث لمعلقه بالكلمة المحاد
ولان بصدق حدث المرأة او الحائض بعد ان لم تكن وحرم
بعد ان لم تكن ولا نفع لافعال المكلف كالطلاق والبيع
وغيرهما وتعلق بتجدة الاوقات فيق اذا زالت الشمس انجز
وحيت الصلوة وقبلها لم تكن واجبة والخطاب كلام الله تعالى
وكلامه قديم عندهم فيكون الحكم قائما خادما وهو ناقض وان
الحكم فلا ان الحكم اريعج لا الفعل وصفاته فيقال هذا
فعل واجبا حرام او مباح الى غير ذلك وكلام الله تعالى
ضمة فائدة نداء عندهم وعندنا ان عبارة عن حروف واصوات
لا اجسام لا تدخل للافعال في حلولها فيها **الحج الثاني**
الواجب الموسع العقل والعقل مستطابقان على وقوعها
القول قول تعالى اقم الصلوة لذلك التفسير لا غشيق الليل
وانما العقل فلا انه يمكن لعدم استحالة ان يوجب الله تعالى
فعلا في وقت افضل عنه ويخير العبد في ايقاعه في حيز
تاء من ذلك الوقت ثم اذا لم يفعل الا في الوقت الاخير
عليه ولا استباح في ذلك بل يحبس عليه ضبط وقت الصلوة
فان يمنع ان يفعل العبد الصلوة في وقت لا يفضل عنها

الحكم حادث لمعلقه بالكلمة المحاد
ولان بصدق حدث المرأة او الحائض بعد ان لم تكن وحرم
بعد ان لم تكن ولا نفع لافعال المكلف كالطلاق والبيع
وغيرهما وتعلق بتجدة الاوقات فيق اذا زالت الشمس انجز
وحيت الصلوة وقبلها لم تكن واجبة والخطاب كلام الله تعالى
وكلامه قديم عندهم فيكون الحكم قائما خادما وهو ناقض وان
الحكم فلا ان الحكم اريعج لا الفعل وصفاته فيقال هذا
فعل واجبا حرام او مباح الى غير ذلك وكلام الله تعالى
ضمة فائدة نداء عندهم وعندنا ان عبارة عن حروف واصوات
لا اجسام لا تدخل للافعال في حلولها فيها **الحج الثاني**
الواجب الموسع العقل والعقل مستطابقان على وقوعها
القول قول تعالى اقم الصلوة لذلك التفسير لا غشيق الليل
وانما العقل فلا انه يمكن لعدم استحالة ان يوجب الله تعالى
فعلا في وقت افضل عنه ويخير العبد في ايقاعه في حيز
تاء من ذلك الوقت ثم اذا لم يفعل الا في الوقت الاخير
عليه ولا استباح في ذلك بل يحبس عليه ضبط وقت الصلوة
فان يمنع ان يفعل العبد الصلوة في وقت لا يفضل عنها

وهو **الحج الثالث** والواجب على الكفاية ذهب لآدم
ومن تابعهم من الجمهور ان الواجب على الكفاية واجب على
الجميع بمعنى ان اذا فعل البعض سقط عن الباقي لان
مقام الشارع بتحصيل كماله الذي قصد به الشارع حرمة
المسلمين فاذا حصل البعض سقط الواجب عن الآخرين وان
يفعل احدا ثم الجميع وقال البعض السنة انه واجب على واحد
غير معين وهذا بطلان فاق فضيلة الواجب بحكمة
انه اذا فعل استحق فاعله التوبة فاذا ترك استحق تاركه العقاب
وانما به واحد غير معين وعقاب واحد غير معين غير ممكن
فلا يحقق الواجب بحد ذاته فثبت **الحج الرابع** والواجب
الحقير ذهب لامامية الى اكمال العقل والعلية والسمع على

الحكم حادث لمعلقه بالكلمة المحاد
ولان بصدق حدث المرأة او الحائض بعد ان لم تكن وحرم
بعد ان لم تكن ولا نفع لافعال المكلف كالطلاق والبيع
وغيرهما وتعلق بتجدة الاوقات فيق اذا زالت الشمس انجز
وحيت الصلوة وقبلها لم تكن واجبة والخطاب كلام الله تعالى
وكلامه قديم عندهم فيكون الحكم قائما خادما وهو ناقض وان
الحكم فلا ان الحكم اريعج لا الفعل وصفاته فيقال هذا
فعل واجبا حرام او مباح الى غير ذلك وكلام الله تعالى
ضمة فائدة نداء عندهم وعندنا ان عبارة عن حروف واصوات
لا اجسام لا تدخل للافعال في حلولها فيها **الحج الثاني**
الواجب الموسع العقل والعقل مستطابقان على وقوعها
القول قول تعالى اقم الصلوة لذلك التفسير لا غشيق الليل
وانما العقل فلا انه يمكن لعدم استحالة ان يوجب الله تعالى
فعلا في وقت افضل عنه ويخير العبد في ايقاعه في حيز
تاء من ذلك الوقت ثم اذا لم يفعل الا في الوقت الاخير
عليه ولا استباح في ذلك بل يحبس عليه ضبط وقت الصلوة
فان يمنع ان يفعل العبد الصلوة في وقت لا يفضل عنها

فان غير مستبعد ان الحكمه ايجاب شي من ثلثه على معنى ان اذ اقبل
واحدا منها خرج عن العهده ولا يجوز له الاخل بالجميع ولا يجب
عليه فعل الجميع والتعمع كل عليه لقوله تعالى فندب من صيام او صدقه
او نسك او جباها لا يعبه وحرم ترك الجميع ولم
يوجب الجميع وقال الله تعالى فكلوا مما ارزقنا من ثمره
او كسبوا ثم او تغربوا رقبته ولم يوجب الجميع له او جباها
منها لا يعبه ووافهم على ذلك البعض الجهور وقال البعض لم يوجب
وقال آخرون منهم الواجب ان يفعل المكلف وقال آخرون انهم
الواجب واحد معين ويسقط به والاخر والكل بطريقا اوليا
فلا إجماع على خلافه اذ المستثنى للتفاوت فبعض احدا فلا يكون
واجبا لاني لا الغنيب اذ ايجاب الجميع يستلزم عدم الخروج
عن العهده الا بفعله فكيف يتحقق التخيير حينئذ وانا الثاني
فلا استلزاما لخلاف المكلفين فيه مع ان الإجماع واقع على
جميع المكلفين فيه ولا نسيان التكليف لان الوجوب سابق على
الفعل فلا يتحقق بعده والآدار وانا الثالث فلا ان التلا
متاوية اصاله الوجوب ليس البعض النية والاخر بالان
اولى بالاجماع لان السقط للوجوب والواجب يكونوا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

المبحث الخامس في وجوب الائتم الواجب بالقبول لا بالنية
وبعض الجسم هو الولي والآثم تكليف لا إطلاق اخرج الواجب
المطلق عن كونه واجبا لان القداسة لو لم تكن واجبة جاززها
وعلى تقدير ذلك ان كان التكليف بالفعل باقيا ازم تكليف ما
لا يطاق لا شاع وقوع الفعل حال عدم شرطه وان لم يحسب سقط
الوجوب بخسج الواجب المطلق عن كونه واجبا وذهب جماعة
من الجمهور الى انه غير واجب فلهزم ما قدسناه وان لا يجب التول

إلى الواجب مع الاستناع على وجوب التوصل إلى الواجب **الحج**
السؤال في اشاع اجتماع الوجوب والحزم فذهب الأستاذ
ومن تابعهم من المهور إلى اشاع ان يكون الشيء الواحد واجباً و
حراماً من جهة واحدة ولازم التكليف بالمتقين وهو محرم
وخالفه في ذلك أبو هاشم حيث حرم العقود على من دخل دار
غيره عضباً والخروج اليه فانه لم يجع بين المتدين وهو محرم
بالتم وحال الكهفي من المهور اية فجزان ان يكون الشيء واجباً
وحراماً معاً كما زعموا للواظفة وغيرهما وهو ضروري المطالبة
اليه وكذلك الشيئين ان يكون الشيء الواحد واجباً من جهة واحدة
وحراماً من جهة اخرى مع تلازم الجهتين فلم يذهب الأستاذ

[illegible]

ول

١٢ اشاع التكليف بالجمذهب لاسميته ومن تابعهم من المعتزلة
الى اشاعته ويدل على العقل والنقل ان العقل فلهذا فبيح عقله
ولانه يؤدى الى عدم التكليف لانه اذا جاز التكليف بالجم
جاز ان يكلف العبد الفعل وان يكلفه الترك فلا يكون مكافئا
بالفعل وغير ذلك من الادلّة وقد سبقت واتا المنقول فقولوا
فعلا لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى غير ذلك من الآيات
الكثيرة وقد سبق جميع ذلك فخالفت الاشاعرة المعتزلة
والمتنوّلة ذلك وقالوا ان المكلف النفس اجمعها تخليف بالجم

وبالإطلاق لأن كل ثابت في الواقع سواء كان طاعة أو عصية
 أو شركا أو أضلالا إلى غير ذلك فانه من فعله تعالى ولا
 يمكن اجتماع القادرين على الفعل الواحد مع انعدام كلت العلة
 فيكون مكلفا بفعل نفسه وهو محذور فيكون مكلفا بالمحال ^{هـ}
 ثم رضى عن قل نفسه اختيارا ذلك والمصير إليه فانه لا يتم
 تكليف الله تعالى وهو كفر وبغيا مباحا التكليف بقتل

الفصل الثاني في الأدلة وبيدتها المحب الأول الكتاب

أنا ليح التمسك بالكتاب عند الامتية ومن يتبعهم من المؤمنين
ولا يتأذى عليهم الاشاعة لان الكلام عندهم قائم بذات

وهذا الكتاب جاكية عند وجودها وقوع المفسد منه تعالى
 عليهم الحكم بصدق هذا العسر انما على هذا لا ما يمتد
 فلان المفسد من غير فلاحه من ذلك وعندنا ان الكلام
 هو الحروف والاصوات القائمة بالاجسام ويمتنع ان يراد
 تعالها باليسر ظاهرها منها الاعم قهنية تدل عليه وضقت
 وطائفة كثيرة من الجمهور الى ان البسملة آية من كل سورة وخالف
 في ذلك ابو حنيفة فنها آية من القرآن كما بالنقل المتواتر
 ذلك ومن العجائب ان لا يحذف منها من العسر ان ولا يقرأ بها
 لا صلوة واجتبه بالسادة المنقول احاد او عنك بجمع آية
 لان لنا نقل المنقلبة حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وانما
 نقله قرأنا والقرآن هو المتواتر فغيره ليس **الحج** **الف** **الحج**
 اهل المدينة لا يحج لان الموضع لا يدخله الصدق و
 الكذب انما المعبر بالعدالة وعلما فيها وقال مالك انه
 حجة وهو خطأ للعلم الضروري بان البقاع لا يدخلها
 لا بصدق الرجال وقلنا الله تعالى ومن اهل المدينة هو
 على النفاق وقال الله تعالى قال الذين كفروا اقبلتكم طمعين
 عن البيوت وعن الشمال غيب من بينهم من لم يترك الصدقات
 عن البيوت وعن الشمال غيب من بينهم من لم يترك الصدقات

The image shows a page from a manuscript, likely of Persian or Arabic origin, written in a highly decorative and fluid cursive script. The text is densely packed and fills most of the page, with some lines appearing to be part of a larger, possibly continuous, text. The ink is dark, and the paper has a slightly aged, yellowish tint. The script is characteristic of the 'Nasta'liq' style, known for its elegant and interconnected letters. There are no visible titles, headings, or illustrations on this page.

فاحفظهما وسلمهما قال فاذا حبر رسل قد هبط فقال يا رسول الله
ان الله تعالى يقول انك لا تخزن ولا تقتم
الصبيان فاضلن في الدنيا فاضلن في الآخرة وهما
في الجنة وقد وكلت بهما بكما يحفظهما اذا ما واد اقاما فخر
رسول الله صلى الله عليه وآله فرجأت ديلا ومضى حبر
عليه السلام عن عبيدة والمسلمون حو حن دخل خطير ونج
التجار فسلم على ذلك الملك الموكل بهما ثم جئ النبي صلى الله عليه وآله
على ركبته واذا الحسن مطايق الحسين وهما نائمان ذلك
للك فاجعل جناح تحتها والاخر فوقها وعلى كل واحد
منهما دراع من شعر اوصوف الداد على شفتيهما فمنازل النبي
صلى الله عليه وآله عندهما حتى استيقظ الغنم النبي صلى
الله عليه وآله الحسن وحسين بن الحسين وخرج النبي صلى
عليه وآله من الخليفة قال بن عباس حبا الحسين علي بن النبي صلى
الله عليه وآله والحسن علي بن علي وهو قتيلاهما ويقول من احبهما
فقد احب رسول الله ومن العقبك فقد اقبض رسول الله
فقال ابو بكر يا رسول الله اعطني احدهما احولا فقال رسول
الله صلى الله عليه وآله نعم المحمودة ونعم المطيعة

احاجبا حية

فقال ان صار الامام الخليفة لغيره من الخطباء فقال النبي
مقالة لا يكرهه علي رسول الله صلى الله عليه وآله كرامة علي
الابكر فوايت الحسن تشبها بشيبي رسول الله ووجها النبي
عليه راسه فاجل النبي للسجد فقال لا شرف في اليوم ابني كما
شرفها الله تعالى فقال يا بل علي بالناس فنادى فيهم فاجل
فقال النبي صلى الله عليه وآله معك اوصياي ما تروا عن بيتكم
محمد فاولوا سمعنا يا رسول الله يقول الا اذككم على خير الناس
جدا وجدة قالوا بل يا رسول الله قال عليكم بالحسن والحسين فان
حباهما رسول الله وحبهما خاتمة نبيته خويلد سيدنا
اهل البيت يا معشر الانس والجن اذككم على خير الناس ابا وانا فانا
يا رسول الله قال عليكم بالحسن والحسين فان اباهما عليهما
بن اباطيل وهو خير منهما شاب يحيا الله ورسوله
الله ورسوله ذو المنفعة والمفيدة الاسلام وامنهما فاحمدا
رسول الله صلى الله عليه وآله سيدنا اهل البيت معشر الانس والجن
اذلكم على خير الناس فاما وعمة قالوا بل يا رسول الله قال
الحسن والحسين فان عمة جعفر وولجنا حين يطير بها
لجنة مع الملائكة وعمة امة هالة نبينا اباطيل البعشر الناس

ادلكم على خير الناس خالا وخالا قالوا بل على رسول الله قال عليكم
 بالحق والحسين فان خالهما القاسم بن محمد رسول الله ^{عليه السلام} وخالهما
 زينب بنت رسول الله الامام عشتاراسا عليكم ان خالهما
 لا الجنة وحدهما لا الجنة واباهما لا الجنة وانما ^{عليهما} الجنة
 والجنة وعندهما لا الجنة وخالهما لا الجنة وخالهما لا الجنة
 والجنة ومن احب النبي علي فهو معا هذا الجنة ومن ابغضها فهو
 النار وان من كراتهما على الله ان يستهما في التوراة وشيئا
 وقدره في الخوازم في جماعة من الجمهور واشتهر بينهم حديث ^{الناشئة}
 عن ماسر بن واذا قال كنت مع علي في البيت يوم الشورى
 وسمعتة يقول لهم لا تجتن عليكم باللا يستطيع عنكم
 عجزكم بغير ذلك ثم قال انشدكم بالله انما النفر جميعا انكم
 احد وحده فلي قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله
 فيكم احده اخ مثل جعفر الطيار لا الجنة مع الملائكة
 قال اللهم لا قال انشدكم بالله هل فيكم احد له عظم مثل عظمي
 حمزة اسد الله واسد رسول سيد الشهداء عيسى قالوا
 اللهم لا قال انشدكم بالله هل فيكم احد له زوجة مثل زوجتي
 فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وآله سيدة نساء اهل الجنة عيسى

قالوا اللهم لا قال انشدكم بالله هل فيكم احد له سبطان مثل
 سبطي الحسن والحسين عيسى ثواب اهل الجنة عيسى
 قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احد ناجي له رسول
 الله صلى الله عليه وآله عشر مرات فليمن يدي بخولي
 صدق فلي قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احد
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله من كنت مولاه فعلي مولاي
 اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ليلتفع الشاهدين
 عيسى قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احد
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله اللهم انني باحب الناس
 اليك والاشد هم الحبا ولا حبا ياكل معي هذا الخير
 فانا واكل مع عيسى قالوا اللهم لا قال فانشدكم
 بالله هل فيكم احد قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا
 الراية فدا رجلا وعجب الله ورسوله وبجته الله ورسوله
 لا يرجع حتى يفتح الله عليه اذ يرجع عيسى من ههنا عيسى
 اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احد قال رسول الله
 الله عليه وآله في النبي فليقتلني او لا يقتلني اليكم جلافتي
 وطاعتكم طاعتني ومعيتكم عصيتني فليكنكم بالسيف

غيري قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله كذب من زعم انه يحيتي وبعض
 هذا غيري قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا
 سلم عليه فساغوا واحدا ثلثة الاف في الملك منهم جبريل
 وسكنا واسرا في حبس حتى جاء الى رسول الله صلى الله
 عليه وآله من القليبيعي قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله
 هل فيكم احدا نودي من السماء لا سيف الاذ والفقار لا
 الا غيري قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا
 قال الحسين بن هذا المواساة قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 اندي وانا مشوقا الحسين بن وانا مسكما غيري قالوا اللهم
 لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا قال النكاشين والناطين
 والمارفين على لسان النبي صلى الله عليه وآله غيري قالوا اللهم
 لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله فالت علي بن ابي العسران وقال طي ناول العسران
 قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا قال علي
 بن الحسين بن العسران وقتها غيري قالوا اللهم لا قال
 بالله هل فيكم احدا قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان ياخذ

من ابكر فقال ابو بكر يا رسول الله نزل في حق فقال ان لا يودي
 غيري قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا
 احكم قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا يجتلك الا مؤمن ولا
 معصتك الا كافر غيري قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم
 ان ابريسا بوايكم وفتح بالي فقلتم ذلك فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله انما مسدت ابوايكم ولا انا ففتحت بابي الله
 سدا بوايكم وفتح بابي غيري قالوا اللهم نعم قال فانشدكم بالله
 العلون انما جاء في يوم الطائف دون اناس فاطال ذلك فقلتم
 نجاه دوننا فقال انا انجيته بل الله انجناه قالوا اللهم نعم قال
 فانشدكم بالله العلون ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال
 الحق مع علي وعلى مع الحق يدور الحق مع علي كيف دار قالوا
 اللهم نعم قال فانشدكم بالله العلون ان رسول الله صلى الله
 عليه وآله قال انما ركن فيكم القليل كتاب الله وعترته هل
 بقي لمضيقوا ان تستكم بها ولن يفتقرا حتى يرد علم
 الحق قالوا نعم قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله من المشركين بنفسه في طبعه فغير
 قالوا اللهم لا قال فانشدكم بالله هل فيكم احدا قال رسول الله

يخبرمون جرحاً ضرورياً لا يحتاجون فيه إلى الاستدلال
 محمد صلى الله عليه وآله وجود معتبر طر وغيره وقد
 من الجمهور إلى أن العلم بنظرى وهو خطأ والآلزم توقف الخبر
 على ذلك الدليل من المعالوم بالضرورة ولا يختص
 للتواتر إلا على معين لعدم انضباطه معروفاً لضعف الجمهور
 يحصل التواتر بقوله حقه وقالوا بعضهم بقوله شيء عشر وقالوا
 بعضهم أربعون وقال الآخرون سبعون والتصحيح خلاف ذلك
 كلفه لا يحصل العلم إلا مع الأزيد وقد يحصل مع الأقل
 وأما الأحاد فانه يفيد الظن وقال بعض الجمهور وبفيد العلم
 باعتبار الضمان المتراين إليه هو منه باب أحمد بن حنبل والتم
 قاضية سطله لاداءه الانافض المعلومات عند اخبار سائر
 لا يقبل رواية الفاسق لقوله تعالى ان جاءكم فاسق فاسق فاسق فاسق
 اوجب اليثبت عند اخبار الفاسق واذا كان مشروط بالقبول
 اسقاء الفسوق وثبوت العدالة لا يقبل رواية مجهول الحال
 لان الجهل بالشرط يستلزم الجهل بالمشروط وقال الجني
 لا يقبل روايته وهو خطأ لما تقدم **المبحث الرابع** في
 والنهي ذهب الامامية وجامعة ممن وافقهم الا ان الامر يقضي

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والتاريخ المذكور في هذا الكتاب هو التاريخ الذي ذكره المؤلف في كتابه

لاجزاء فاذا قال المصل عند انزاله كعين فضلا ما خرج
عن عمدة التكليف وقال جماعة من اهل السنة انه لا يخرج
شيئا مكلما وهو خطأ لاننا ان يكون مكلما بما كان قد فعله بعينه
فان قيل نعم فلهذا لا بد ليل على اجابة عمن ما علموا الا
انما يعنى اتباع الفعل وقد حصل وانما ان يكون مكلما بعينه
ليكون الامر الاول متساويا لصلوة وكعين بل ان يرد هو خلاصة
والامر الثاني يستلزم التهي عن ضده فاذا اوجب عليه صلوة كعين
وحقيقه الجواب هو الاذن في الفعل والمنع من الترك فحقته
مركبة يستلزم وجودها وجود خبرتها فلا يتحقق الوجوب الا مع
عن الضد وقال البعض اهل السنة لا يستلزم وهو خطأ لما تقدم
وقال آخرون منهم انه نفس الامر وهو غلط للفرق بين الضد وبين
قولنا افعل وقولنا لا تفعل والنهي عن الشيء لا يدل على حقيقة
الاتي صلى الله عليه وآله نحو الحائض عن الصلوة والصلو
المبحث الخامس في تخصيص ذهب الامامية ووافقهم
الى ان الاستثناء لا يجزئ ان يكون الالباء اكثر من الخافض
وخالف فيه جماعة من الشافعية وهو خطأ لان معنى النص القرآن قال
الله تعالا ان عليا ولي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من
العامة

ثم قال الله تعالى لا موضع اخر قال فبعثت نزلت لا غنى لهم عنهم
الا عبادك منهم المخلصين فلو وجب بقا الاكثر لم ان يكون
كل واحد من الغاوين والمخلصين اكثر من صاحب وهو
وذهب الامامية ومن تبعهم الى ان الاستثناء من التلقين
وقال ابو حنيفة لم يكن ثباتا وقد خالف ذلك الاجماع وتوكل
عليكم انا الاجماع فلا تدرك على ان قولنا لا آله الا الله حجة
مكافئة وما قول النبي عليه السلام فلا تدرك قال امرت ان اقاتل الناس
حتى يقولوا لا آله الا الله فاذا قالوها عصوا عني وادابهم
اموالهم وذراريهم ولو لم يلف هذا القول لا التوحيد لم يكن
موجبا للعقوبة وذهب الامامية ومن تبعهم الى ان الكتاب
قد يخص بذكره ليعا والمختصات من الذين اوتوا الكتاب
من قبلكم مع قوله ولا تتكلموا في المسكات وقال بعض المفسرين لا يجوز
والقرآن يكذبهم ذهب الامامية وجابدهم بما بعثهم لان
الصعاب ليس بخصيص لان العبرة انما هي في كلام الله تعالى
كلام الرسول الصالح ليس احدهما وقوله ليس حجة ولو كان
حجة وذهب الى شئ طالبا للتحفة ولم يخرجنا لتقليدنا فاذا كان
مختصا خاليا عن العاقل ليجوز كيف يكون قوله تعالى مع شئ

كلام الله تعالى حجة وقال الحنفية والحنابلة يخصص وهو خطأ
لما تقدم وذهب الامامية ومن تبعهم الى ان العادة غير مخصصة
للعوم كقول حرمت الربا لا جميع الطعام وعادتهم تناول
فانه لا يخص عموم تحريم الربا بكل الطعام لان العبرة انما هي
الرسول والبلغا الكتاب العصري وهو الحاكم على العادة فلا يجوز
ليكون العادة حاكمة عليه وخالف الحنفية في قولوا ان العادة
هنا حاكمة على الشرع وذهب الامامية ومن تبعهم الى ان
الحكم الخاص اذا وافق حكم العام لم يكن مخصصا كما اذا قال الله
ثم قال في الغنم زكوة ثبوت الحكم لا افراد العام يستلزم ثبوت هذا
الغرة المعين فاذا انقض على غيره فيم كن مناصيا بالضرورة
وخالفنا ابو زرنا وقال انه يكون مخصصا وهو خطأ كما
المختصة في البيان ذهب الامامية لانه لا يجوز انما
اليمن وقت الحاجة كما اذا قال عندى الغنم بعد الطلاق لا
يعفها ما اراد بالقرآن تطبيق ولا عرف المراد لانه يلزم منه تخصيص
ما لا يطابق وخالف الامامية فيه بناء منهم على جواز التخصيص
بكل التكاليف عندهم كذلك وقد سلف وذهب الامامية
وايقه من تبعهم لانه لا يجوز انما حينه الى وقت الحاجة لو كانا في

هذا القول لا يجوز انما حينه الى وقت الحاجة لو كانا في
هذا القول لا يجوز انما حينه الى وقت الحاجة لو كانا في
هذا القول لا يجوز انما حينه الى وقت الحاجة لو كانا في

هذا القول لا يجوز انما حينه الى وقت الحاجة لو كانا في
هذا القول لا يجوز انما حينه الى وقت الحاجة لو كانا في
هذا القول لا يجوز انما حينه الى وقت الحاجة لو كانا في

عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ وَأَنِتِّلْ وَقَدْ جَعَلَ أَهْلُ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِمُ التَّوَكُّلَ عَلَى اللَّهِ

من العلم بالقانون في العالم به وكذا جماعة من العلماء قالوا

المؤمنين، على السكك، الزوار، بالمال، السكك، الزوار،

الذين هم من آل أبي طالب وهم من آل محمد وهم من آل علي وهم من آل أبي طالب

الحکام فی الدین و الدنیا بولغا ای، یقینی دایره

اذا فتنك كتاب الله بزمي وقال عثمان بن الخطاب يا ايم واهي

الرأى فانهم اعداء الذين عياهم الاحاديث ان يحفظوها

بِأَرْأَى مُضَلُّوًا وَاضِلُّوًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ اللَّهَ نَعَى الْقَالَ لِنَبِيِّهِ عَلَيْهِ

وَأَن يَأْخُذَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ ذِكْرًا وَيُرْسِلَ فِيهِ رُسُلَهُ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَأْمَنُوا وَلِيَسْتَلْزِمَهُمْ ذِكْرًا وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُم بَأْسَ ذَلِيلِ الْكَاذِبِينَ

ان يحكم برايه جعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وقال لا

وَأَمَّا الْمَقَائِلُ فَأَتَمَدَّتْ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَرَوَى الْخَلِيبُ

فما ربحه واراد يشتره الزله قالوا ان الله صام الله عا و آله

السنة التي صار فيها في سنة الفيل

[illegible]

اسمى یم بیسون ۲۱ الامور یجرهون لعلال فیکلون لعلال

ولتبعم الى شريح القاصي وهو يايبه فض بابا كتاب الله وان

اليس لتاب الله فاقض باجاءك انتم رسول الله فان جابك

ليس يستر رسول الله فافزع اجمع عليه اهل العلم فان لم تجد

فلا عليك ان لا تقضي في حق العمل بالقياس عبد الله بن مسعود

والتاريخ المذكور في المتن المذكور

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

منه من غير ان يتركها في يد غيره

...

187

ولما كان الياس مشروعا لما خلفه على هؤلاء الذين من الاحوال الغلبة
 وقيل الله بنهم وسروا قايين ميريمن وابو سلمة فبطلوا
 ولما كان الياس مشروعا لما خلفه على هؤلاء الذين من الاحوال الغلبة
 وقيل الله بنهم وسروا قايين ميريمن وابو سلمة فبطلوا

والامانة وجاعة بالعموم الى النفع من العمل بالاسخسان وخا
فالعنفية وهو خطأ لان الاحكام خفية على العقلاء والمحا
التي هي ملها خفية اتم وبها كان الشئ مصلحة عند الله و
عنا وجب المصلحة فيه كعدا الركعات ومعايير الحدود وغير ذلك

مع ان القول بذلك تعليم من يد الله وسوله وقد قال
تعالى ولا تقدر مواثيق يدي الله وسوله وعلم بعين انزل الله
قال الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم المفلطون
والكذلك انه اخرى بقوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك
هم المفلطون والكذلك آية قال ومن لم يحكم بما انزل الله

فأولئك هم الفاسقون ذلك على ما جاء في الجرح عباد
طاعة وعدم استئصال أوامر **الحج العاشر** في الاجتهاد
الامامية وجاغت باجموعهم لا ان النبي صلى الله عليه وآله
بالاجتهاد في شئ من الاحكام خلا من الجمهور لقوله تعالى وان
يتهم بآية ان الله ومن اتبعه لم يملك ما انزل الله فاولئك هم

Handwritten Persian text, likely a continuation of the manuscript's content.

هذا هو الوجه الثاني في وجوب الاجتهاد في كل وقت
والوجه الثالث في وجوب الاجتهاد في كل وقت
والوجه الرابع في وجوب الاجتهاد في كل وقت

فانه قالوا بالشمس ككل مجتهد وقانه قالوا قولنا ان الاحكام
تابعة للصالح والوجوه التي يقع عليها الافعال وذلك لا يكون
واحدا ولا ثمة كونه كالمجتهد مصيبا لزم اجتماع المقتضين في
المجتهد اذا غلب على ظنه ان الحكم هو كذا فلو قطع بانه مصيب
لزم منه القطع بالمظنون والاجماع من الصحابة على اطلاق لفظ
الخطأ لا الاجتهاد قال ابو بكر قولنا الاجتهاد برأى فان كان
صوابا فمن الله وان كان خطأ فمضى ومن الشيطان وقال عروة
كما ثبت هذا ما راي عمر فان كان خطأ منه وان كان صوابا
فمن الله وروى عليه ائمة في الغلاة لا المهور فقال صاحب المصنف
واخطأ عمر وخطأ ابن عباس جماعة فلهذا يقولون قال
ابن ابي شيبة ان الله لم يجعل لمان واحد نصيب من ذلك
هذان نصان ذهب المالكين موضع الثلث والربع الذي
ان شأوا لثاقفا ولا واجب المراجع والاجماع على شرط
المناظرة فلم يكن بين الصوابين لطلب الشايع لم يكن ذلك
ولان المجتهد لا يلبس بالبدل من خطا ولا يلزم اجتماع المقتضين
لان الشك في الاجتهاد قال وجب لفتنة المجتهد
بان ثم راجع فانما يكون حراما بالنظر اليها وحلا بالنظر
فيها

فانه قالوا بالشمس ككل مجتهد وقانه قالوا قولنا ان الاحكام
تابعة للصالح والوجوه التي يقع عليها الافعال وذلك لا يكون
واحدا ولا ثمة كونه كالمجتهد مصيبا لزم اجتماع المقتضين في
المجتهد اذا غلب على ظنه ان الحكم هو كذا فلو قطع بانه مصيب
لزم منه القطع بالمظنون والاجماع من الصحابة على اطلاق لفظ
الخطأ لا الاجتهاد قال ابو بكر قولنا الاجتهاد برأى فان كان
صوابا فمن الله وان كان خطأ فمضى ومن الشيطان وقال عروة
كما ثبت هذا ما راي عمر فان كان خطأ منه وان كان صوابا
فمن الله وروى عليه ائمة في الغلاة لا المهور فقال صاحب المصنف
واخطأ عمر وخطأ ابن عباس جماعة فلهذا يقولون قال
ابن ابي شيبة ان الله لم يجعل لمان واحد نصيب من ذلك
هذان نصان ذهب المالكين موضع الثلث والربع الذي
ان شأوا لثاقفا ولا واجب المراجع والاجماع على شرط
المناظرة فلم يكن بين الصوابين لطلب الشايع لم يكن ذلك
ولان المجتهد لا يلبس بالبدل من خطا ولا يلزم اجتماع المقتضين
لان الشك في الاجتهاد قال وجب لفتنة المجتهد
بان ثم راجع فانما يكون حراما بالنظر اليها وحلا بالنظر
فيها

هذا هو الوجه الثاني في وجوب الاجتهاد في كل وقت
والوجه الثالث في وجوب الاجتهاد في كل وقت
والوجه الرابع في وجوب الاجتهاد في كل وقت

هذا هو الوجه الثاني في وجوب الاجتهاد في كل وقت
والوجه الثالث في وجوب الاجتهاد في كل وقت
والوجه الرابع في وجوب الاجتهاد في كل وقت

هذا هو الوجه الثاني في وجوب الاجتهاد في كل وقت
والوجه الثالث في وجوب الاجتهاد في كل وقت
والوجه الرابع في وجوب الاجتهاد في كل وقت

ولذا لو تزوجها بغيره لم تم زواجها آخر بولي **السنة**
الثامنة فيما يتعلق بالفقه وفيه فصول **الفصل الأول** في الطهارة
 وفيه مسائل **الاول** ذهب الامامية الى انه لا يجوز الوضوء
 بنسب الماء وقال ابو حنيفة يجوز اذا كان مطبوعا وهو مضاف
 لما دل على القرآن حيث قال الله تعالى وان لنا من السما ماء
 ليطهر به **كبر** وان لنا من السما ماء يطهر به **الثانية**
 الامامية الى ان يجوز الوضوء بماء مطلق طاهر وان تغيرت
 من اوصافه لا يحسم الطاهر قليل الزعفران وليس في
 وقال الشافعية لا يجوز وهو مضاف لعموم القرآن والخروج
 اذا شق الماء عن تغيير يسير بواسطة قابض مطلق وان
 فارق بين الاقلام وغيره **الثالثة** ذهب الامامية الى ان
 جلد الميت لا يطهر بالذباغ سواء كان كوال اللحم او لا وسواء
 كان طاهر العين او لا وقال الشافعية يطهر ما كان طاهرا
 فحيوته وهو ما عدا الكبد والخصر وقال ابو حنيفة يطهر
 الاجل المختصر وقال داود يطهر الجميع والكل مخالف للجمهور
 وقال اخر ثبت عليكم الميتة وتحريم العين يستلزم تحريم
 الانشاءات يسرها منها اذا ثبت هذا فلا يجوز بيعها عند

وعند الشافعية يحرم بيعها بعد الذباغ وقال ابو حنيفة يجوز
 الذباغ وبعد وكلامنا في الشافعية القرآن على اقدم **الثالثة**
 ذهب الامامية الى ان كل ميت لا يقع عليه الاكراه وان جلد الميت
 بالذباغ سواء ذكرا او ماته وقال ابو حنيفة لا يقع عليه الذباغ
 ويطهر جلد الميت بالذباغ كما او ميتا **الرابعة** ذهب الامامية
 الى وجوب الشقة لجميع الطهارات من الحدث وقال ابو حنيفة
 لا يجب في الطهارة الشقة وقال داود لا يجب بطلما وقد خالفنا
 القرآن العزيز حيث قال تعالى واذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا
 ايلاج الصلوة وقال الله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله
 متخلصين للدين وخالفوا الشقة للنواق وهو قول علي الصلوة
 والسلام اما الاعمال بالنيات واما اكل امرئ ما نوى ويلزمها
 ان يكون للجب النائم والمغشي عليه والعاقلة اذا رمى الماء والمحدث
 كذلك ان يكونا طاهرين وان يخلو في الصلوة بمثل هذا الطهارة
 وهو غير معقول وذهب الامامية الى استحباب غسل اليدين
 قبل ادخالها الاناء من النوم واوجبه داود مطلقا واجبه
 احمد بن حنبل في نوم الليل دون النهار وخالفنا ذلك قوله
 اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وقدمي اليدين

فمن التزم ولو كان غلب الدين واجبا للدين لقابلا
ذهب الامامية الى وجوب مسح الرأس وعدم اجزاء الهيكل
وقال الفقهاء الاربعة بجزي الفصل وقد خالفوا ذلك كما
الله تعالى حيث فرق بين الاعضاء وجعل الرأس مسوحا
فالتسوية بينهما بخلاف نص القرآن **السابع** وفي
الامامية الى انه لا يجوز المسح على العمامة وقال الثوري والافطحي
واحد واسحق انه يجوز مخالفا لاذ ذلك نص القرآن حيث قال
واستحو ابرؤسك او جبا الصاق المسح بالرأس **الثامن**
ذهب الامامية لا وجوب مسح الرجلين وان لا يجوز الفصل
بروق الجماعة من الصحابة والتابعين كابن عباس والنفثي
والعالية والشعبي وقال الفقهاء الاربعة الصرض الفصل
وقد خالفوا لاذ ذلك نص القرآن حيث قال واستحو ابرؤسك
وارجلكم **التاسع** ذهب الامامية الى وجوب الترتيب بين
اعضاء الوضوء وبر قال اصحاب المؤمنين عليه الصلوة والسلام
وابن عباس وقتاده وابو عبيد والتافعي واحمد بن حنبل
واسحق بن عمار اوحيف انه غير واجب فيه قال مالك وقد
لا ذلك نص القرآن حيث عمت بالعباء جعلها ثيابا للدين

فمن التزم ولو كان غلب الدين واجبا للدين لقابلا
ذهب الامامية الى وجوب مسح الرأس وعدم اجزاء الهيكل
وقال الفقهاء الاربعة بجزي الفصل وقد خالفوا ذلك كما
الله تعالى حيث فرق بين الاعضاء وجعل الرأس مسوحا
فالتسوية بينهما بخلاف نص القرآن **السابع** وفي
الامامية الى انه لا يجوز المسح على العمامة وقال الثوري والافطحي
واحد واسحق انه يجوز مخالفا لاذ ذلك نص القرآن حيث قال
واستحو ابرؤسك او جبا الصاق المسح بالرأس **الثامن**
ذهب الامامية لا وجوب مسح الرجلين وان لا يجوز الفصل
بروق الجماعة من الصحابة والتابعين كابن عباس والنفثي
والعالية والشعبي وقال الفقهاء الاربعة الصرض الفصل
وقد خالفوا لاذ ذلك نص القرآن حيث قال واستحو ابرؤسك
وارجلكم **التاسع** ذهب الامامية الى وجوب الترتيب بين
اعضاء الوضوء وبر قال اصحاب المؤمنين عليه الصلوة والسلام
وابن عباس وقتاده وابو عبيد والتافعي واحمد بن حنبل
واسحق بن عمار اوحيف انه غير واجب فيه قال مالك وقد
لا ذلك نص القرآن حيث عمت بالعباء جعلها ثيابا للدين

22

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

العين والصور والاعباب وقال
 ذلك الله المتواتر حتى انه عليه
 السلام ذهب لاما متدا
 بالغير وعنوان الكثير ما بلغ كرا
 وقال ابو حنيفة حكايا لا يتج
 الآخر وقا خالف ذلك مقتضى
 منوطا بان منوطه معروف متقا
 والضعف فلا يجوز ان ادا الاح
 اليها لعدم انضباطها ويلزم من
 ما يخرج غير ممكن بالنظر الى الحركة
 يكون الماء الواحد يتحسن لا يقبل
 معلوم البطالون **ج** ذهب
 لا الاثنتين اذا كان احدهما نجسا

الخمرى في الاماين ملحقا ولا الكتاب وانما القول في ذلك
 لان العقلاض باستماع ترجيح احاد المتساويين بعين ترجيح القول
 شاهدا بذلك وعلى هذا المأخذ ينبغي اكثر القواعد لاسلامية
 والخمرى ترجيح احاد المتساويين من غير ترجيح فيكون بالجملة
 ان الشافعية لم يثبتوا الا من سئل على التغيير من استعمال الطاهر
 يثبتون لو كان معروفا من الخمرى في الاماين المستهينين وارجوا
 استعمال اليتيق الطاهر وان الشافعية جردوا الخمرى من الاماين
 الطاهرة والمضاف ولم يوجب استعمال كل واحد منهما **ك** وجبت
 الاماينة لانه اذا اصاب الاصل بوجوب النفس طهرت
 التيمم بها والصلوة عليها وقال ابو حنيفة انها تظهر ويجوز
 عليها الا التيمم وقد خالف في ذلك العسيران الكرم وهو قولنا
 فتموا صعيدا طيبا والصعيد التراب الطيب الطاهر
 وقد وافق على الطهارة **ك** ذهب الامامية الى ان
 الحائض يباين السرة الى الركبة عند الفرج مباح وقال الشافعية
 وابو حنيفة انه محرم وقد خالفوا في ذلك كتاب الله فان لم يكن
 لا شتم وحصل التيمم بالفرج فما افاضت لولا النساء في بعض
 موضع الخمرى **ك** ذهب الامامية الى ان جرح الصلوة
 طهرت النفس

الامامة لان ائمة اصحاب الارض بول وجف النفس طهرت
 التيمم بها والصلوة عليها وقال ابو حنيفة انها تطهر ويجوز
 عليها التيمم وقد خالف في ذلك العسرة ان الكريم وهو القائل
 فتموا صعيدا طيبا والصعيد الثراب الطيب الطاهر
 وقد وافق على الطهارة **ك** ذهب الامامة الى ان
 الحائض ينابى السترة الى الركبة على الفرج مباح وقال
 وابو حنيفة انه محرم وقد خالف في ذلك كتاب الله فانوا حكم
 لا شتم وحصل التيمم بالفرج فما فاعلة لولا النساء والحيض
 موضع الحيض **ك** ذهب الامامة الى ان يحل للصلوة

ان تحرك بحركة بطلت وقال الشافعي بطل كل حال وكذا اذا نهد
كلما يحيل وطرف الجبل مع صحت صلوته وكذا اذا نهد
الجبل لا يغنيها نجاسته وقالت الشافعية في الكلب ان
كان واقفا على الجبل صحت صلوته وان كان حاملا لمطوطة
صلوته ومنهم من فرق بين ان يكون الكلب صغيرا او كبيرا فقالوا
ان كان كبيرا صحت صلوته وان كان صغيرا بطلت وكل
هذا كله لا دليل عليها من عقل ولا نقل **الفصل الثاني**
الصلوة وفيه رسائل **الاول** ذهب الامامية الى ان اغتسل
استوعب الوقت سقطت الصلوة اداء وقضاء وقال احمد بن حنبل
حنبل يحل القضاء مطلقا وقال ابو حنيفة ان اغتسل في خمس
صلوة وجب قضاءها وان اغتسل في ثلث لم يجب وقيل بان
ذلك المنقول والعقول اما المنقول فهو الخبر المتواتر بين الامامية
والعقل عن ثلثة قائلين العقل فاقدم من ان شرط التكليف
في الغنى عليه غير فاهم ولان القضاء تابع للاداء فاذا سقط
الاداء كان القضاء ساقطا **الثاني** ذهب الامامية الى
ان تقديم الصلوة لا اول وقتها افضل الا للثقل ومريد
اساطير الامامية والمغرب في المزدلفة وقال ابو حنيفة يستحب الامامية

ان تحرك بحركة بطلت وقال الشافعي بطل كل حال وكذا اذا نهد
كلما يحيل وطرف الجبل مع صحت صلوته وكذا اذا نهد
الجبل لا يغنيها نجاسته وقالت الشافعية في الكلب ان
كان واقفا على الجبل صحت صلوته وان كان حاملا لمطوطة
صلوته ومنهم من فرق بين ان يكون الكلب صغيرا او كبيرا فقالوا
ان كان كبيرا صحت صلوته وان كان صغيرا بطلت وكل
هذا كله لا دليل عليها من عقل ولا نقل **الفصل الثاني**
الصلوة وفيه رسائل **الاول** ذهب الامامية الى ان اغتسل
استوعب الوقت سقطت الصلوة اداء وقضاء وقال احمد بن حنبل
حنبل يحل القضاء مطلقا وقال ابو حنيفة ان اغتسل في خمس
صلوة وجب قضاءها وان اغتسل في ثلث لم يجب وقيل بان
ذلك المنقول والعقول اما المنقول فهو الخبر المتواتر بين الامامية
والعقل عن ثلثة قائلين العقل فاقدم من ان شرط التكليف
في الغنى عليه غير فاهم ولان القضاء تابع للاداء فاذا سقط
الاداء كان القضاء ساقطا **الثاني** ذهب الامامية الى
ان تقديم الصلوة لا اول وقتها افضل الا للثقل ومريد
اساطير الامامية والمغرب في المزدلفة وقال ابو حنيفة يستحب الامامية

استوعب الوقت سقطت الصلوة اداء وقضاء وقال احمد بن حنبل
حنبل يحل القضاء مطلقا وقال ابو حنيفة ان اغتسل في خمس
صلوة وجب قضاءها وان اغتسل في ثلث لم يجب وقيل بان
ذلك المنقول والعقول اما المنقول فهو الخبر المتواتر بين الامامية
والعقل عن ثلثة قائلين العقل فاقدم من ان شرط التكليف
في الغنى عليه غير فاهم ولان القضاء تابع للاداء فاذا سقط
الاداء كان القضاء ساقطا **الثاني** ذهب الامامية الى
ان تقديم الصلوة لا اول وقتها افضل الا للثقل ومريد
اساطير الامامية والمغرب في المزدلفة وقال ابو حنيفة يستحب الامامية

على نداء الله تعالى واستكانة وتقرع المذلة واما النمل
فقله تعالى واشكره ولا وقال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم
واعظم مراتب الشكر السجود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا جاءه شيء يسير فخرشا حذوا وقال ابو عبد الرحمن بن عوف
رسول الله صلى الله عليه وآله وطال السجود قلنا لم يسجد
فاطمت السجود قال نعم اما في جبريل فقال من صلى علي عشرين
صلاة الله عليه عشرين منزلة شكر الله ولما انى براس الى جبل
شكر الله وروى عن ابي داود في صحيحه عن ابي بكر قال ان
النبي صلى الله عليه وآله اذا جاء امر مستورا ولم يشتر بغيره
شكر الله تعالى وروى الحميدي في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وآله
صلى الله عليه وآله قال من سجد لله سجدة ارفع الله به
درجته وخطيئته وروى ان النبي صلى الله عليه وآله
زار فاطمة عليها السلام يوما فضعف له عصيته من شدة
ثم قلته ما بين يديه فاكل هو وعلى وفاطمة والحسان عليه السلام
فلما فرغ النبي صلى الله عليه وآله من اكل سجد وطال سجدة
سجود ثم فحكت ثم جلس فقال له امير المؤمنين عليه السلام يا رسول الله
لم سجدت وبكت وضحكت فقال علي السلام اني لما رايتكم جميعين

في ذلك فوجدت الله تعالى شكرا من طيرين وهو ساجد
انت سررت باجتماع اهلك فقلت لهم فقال لا حضور لي
لمحذر ان فاطمة تطعم ونصيب ختمها وهي اقل من يخلقك والي
يطعم ويؤخر حقها ويضطهد ويقتل ولذلك الحسن يقتل بعدا
يؤخر حقها بالتم وولدت الحسنين يطعم ويقتل ولا يقد
الا العزباء فكيت ثم قال من زار ولد الحسنين كتب
لكم خطوة مائة حسنة ورفع عنه مائة سيئة فضحكوا
بذلك والاحبار لا ذلك متواترة وكذلك المصنفين
عند الامامية وخالف الفقهاء في ذلك وقد خالفوا في رواية
في صحيحه عن ابي هاشم قال ابو جهميل هل يغفر محمد وجوهين
فقتل له نعم قال واللات والعزرى لمن باية بفعل ذلك لا علق
رفقه ولا غفرن وجه بالتراب ثم كف بفعل ذلك فاراد ابو جهميل
ان يفعل اعززه عليا قالت الملكة لمنه وبه **ك** ذهبت
الى ان لا يقطع الصلوة ما يتراب يدي المصلي وقال احمد بن حنبل
لقطعها الكلب الاسود والمرأة والحمار اذا اجتازوا عليه وقطع
في ذلك قول النبي صلى الله عليه وآله المتواتر لا يقطع الصلوة
واوهاما استطعم فاما هو سيطان **كط** ذهبت الامامية

هذا الحديث في الصحيحين
في صحيحه عن ابي هاشم
قال ابو جهميل هل يغفر
محمد وجوهين فقتل له نعم
قال واللات والعزرى لمن
باية بفعل ذلك لا علق
رفقه ولا غفرن وجه
بالتراب ثم كف بفعل ذلك
فاراد ابو جهميل ان يفعل
اعززه عليا قالت الملكة
لمنه وبه **ك** ذهبت الى ان
لا يقطع الصلوة ما يتراب
يدي المصلي وقال احمد بن
حنبل لقطعها الكلب الاسود
 والمرأة والحمار اذا
اجتازوا عليه وقطع في ذلك
قول النبي صلى الله عليه وآله
المتواتر لا يقطع الصلوة
واوهاما استطعم فاما هو
سيطان **كط** ذهبت الامامية

انما هذا الحديث في الصحيحين
في صحيحه عن ابي هاشم
قال ابو جهميل هل يغفر
محمد وجوهين فقتل له نعم
قال واللات والعزرى لمن
باية بفعل ذلك لا علق
رفقه ولا غفرن وجه
بالتراب ثم كف بفعل ذلك
فاراد ابو جهميل ان يفعل
اعززه عليا قالت الملكة
لمنه وبه **ك** ذهبت الى ان
لا يقطع الصلوة ما يتراب
يدي المصلي وقال احمد بن
حنبل لقطعها الكلب الاسود
 والمرأة والحمار اذا
اجتازوا عليه وقطع في ذلك
قول النبي صلى الله عليه وآله
المتواتر لا يقطع الصلوة
واوهاما استطعم فاما هو
سيطان **كط** ذهبت الامامية

في ان المرتبة اذا تدرجت من صوم او صلوة او زكاة او حج
الى رتبة او حال السلامة ولا وجب عليه قضاءه وقالوا
لا يجب قضاءه من ذلك وقد خالف ذلك المعقول والمنقول
المعقول لان ذلك لم يلزم القضاء لكان ذلك ذريعة وتوصلا
لترك العبادات بالكلية لان المسلم اذا ترك العبادات كلها
عسره فاذا حضر الموت ارتد ثم لم يسلم فينقطع عنه جميع ما تقدم
وذلك اعظم انواع الضلال واما المنقول فنقول عليه السلام
نام عن صلوة او سبها فليصلها اذا ذكرها وهو عام و
نفسه انما يخصها نام عن صلوة او سبها فليصلها اذا ذكرها ثم ارتد
ثم عاد الى الاسلام ثم ذكرها فانه يقتضي هذا الحديث يجب
عليه قضاؤها واذا وجب قضاؤها وجب قضاء جميعها
لعدم التايل بالفرق **ل** ذهب الامامية الى ان من لم يحسن القرآن
وصاقى عليه الوقت عن التعليم لم يقرأ الله ويحسد الله ويستحق لعنه
قراءة قال ابو حنيفة يقوم ساكنا غير ذاك ويخالف ذلك
العقل والقتل والعقلان المذكور انساب البتراءة من التكو
واما التلوة فوله عليه السلام المشهور اذا اقام احكم لا الصلوة
فليتوضأ كما امر الله تعالى ثم ليكبر فان كان معه شيء من القرآن

في ان المرتبة اذا تدرجت من صوم او صلوة او زكاة او حج الى رتبة او حال السلامة ولا وجب عليه قضاءه وقالوا لا يجب قضاءه من ذلك وقد خالف ذلك المعقول والمنقول المعقول لان ذلك لم يلزم القضاء لكان ذلك ذريعة وتوصلا لترك العبادات بالكلية لان المسلم اذا ترك العبادات كلها عسره فاذا حضر الموت ارتد ثم لم يسلم فينقطع عنه جميع ما تقدم وذلك اعظم انواع الضلال واما المنقول فنقول عليه السلام نام عن صلوة او سبها فليصلها اذا ذكرها وهو عام ونفسه انما يخصها نام عن صلوة او سبها فليصلها اذا ذكرها ثم ارتد ثم عاد الى الاسلام ثم ذكرها فانه يقتضي هذا الحديث يجب عليه قضاؤها واذا وجب قضاؤها وجب قضاء جميعها لعدم التايل بالفرق **ل** ذهب الامامية الى ان من لم يحسن القرآن وصاقى عليه الوقت عن التعليم لم يقرأ الله ويحسد الله ويستحق لعنه قراءة قال ابو حنيفة يقوم ساكنا غير ذاك ويخالف ذلك العقل والقتل والعقلان المذكور انساب البتراءة من التكو واما التلوة فوله عليه السلام المشهور اذا اقام احكم لا الصلوة فليتوضأ كما امر الله تعالى ثم ليكبر فان كان معه شيء من القرآن

في ان المرتبة اذا تدرجت من صوم او صلوة او زكاة او حج الى رتبة او حال السلامة ولا وجب عليه قضاءه وقالوا لا يجب قضاءه من ذلك وقد خالف ذلك المعقول والمنقول المعقول لان ذلك لم يلزم القضاء لكان ذلك ذريعة وتوصلا لترك العبادات بالكلية لان المسلم اذا ترك العبادات كلها عسره فاذا حضر الموت ارتد ثم لم يسلم فينقطع عنه جميع ما تقدم وذلك اعظم انواع الضلال واما المنقول فنقول عليه السلام نام عن صلوة او سبها فليصلها اذا ذكرها وهو عام ونفسه انما يخصها نام عن صلوة او سبها فليصلها اذا ذكرها ثم ارتد ثم عاد الى الاسلام ثم ذكرها فانه يقتضي هذا الحديث يجب عليه قضاؤها واذا وجب قضاؤها وجب قضاء جميعها لعدم التايل بالفرق **ل** ذهب الامامية الى ان من لم يحسن القرآن وصاقى عليه الوقت عن التعليم لم يقرأ الله ويحسد الله ويستحق لعنه قراءة قال ابو حنيفة يقوم ساكنا غير ذاك ويخالف ذلك العقل والقتل والعقلان المذكور انساب البتراءة من التكو واما التلوة فوله عليه السلام المشهور اذا اقام احكم لا الصلوة فليتوضأ كما امر الله تعالى ثم ليكبر فان كان معه شيء من القرآن

وان لم يكن معه صلوات الله وليكبر ولا يلزمه القضاء **ج**
ذهب الامامية لان ابطال الوضوء بالمضروب وخالف جميع
الفقهاء فيه وقتضا الفوائد ذلك العقل والقتل اما العقل
فالقبح المقتضف من اللغو بغير اذنه عقلا والبيع لا يقع
والوضوء ما موبد وهذا ليس بوضوء معتبر في نظر الشارع
فيستلزم جهدة التكليف واما القتل فالتواتر من الشيع
على تحريم المقتوف من اللغو بغير اذنه والحرام لا يقع
ب ذهب الامامية لان يجوز للجلب الاحتياط في المشا
علا المسلمين وقال ابو حنيفة لا يجوز وقتضا في ذلك
القرآن وهو قوله تعالى ولا تجلب الا غري سبل **ج**

في ان المرتبة اذا تدرجت من صوم او صلوة او زكاة او حج الى رتبة او حال السلامة ولا وجب عليه قضاءه وقالوا لا يجب قضاءه من ذلك وقد خالف ذلك المعقول والمنقول المعقول لان ذلك لم يلزم القضاء لكان ذلك ذريعة وتوصلا لترك العبادات بالكلية لان المسلم اذا ترك العبادات كلها عسره فاذا حضر الموت ارتد ثم لم يسلم فينقطع عنه جميع ما تقدم وذلك اعظم انواع الضلال واما المنقول فنقول عليه السلام نام عن صلوة او سبها فليصلها اذا ذكرها وهو عام ونفسه انما يخصها نام عن صلوة او سبها فليصلها اذا ذكرها ثم ارتد ثم عاد الى الاسلام ثم ذكرها فانه يقتضي هذا الحديث يجب عليه قضاؤها واذا وجب قضاؤها وجب قضاء جميعها لعدم التايل بالفرق **ل** ذهب الامامية الى ان من لم يحسن القرآن وصاقى عليه الوقت عن التعليم لم يقرأ الله ويحسد الله ويستحق لعنه قراءة قال ابو حنيفة يقوم ساكنا غير ذاك ويخالف ذلك العقل والقتل والعقلان المذكور انساب البتراءة من التكو واما التلوة فوله عليه السلام المشهور اذا اقام احكم لا الصلوة فليتوضأ كما امر الله تعالى ثم ليكبر فان كان معه شيء من القرآن

الجميع بين الصحيحين عن سروق العجلي قال قلت لابن عمر رضي الله عنهما
الصحفي قال لا قلت فغفر قال لا قلت فابكر قال لا قلت فالتبني
الله عليه وآله قال لا خاله وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين
مسند عائشة قالت ان النبي صلى الله عليه وآله وصحبه
الصحفي وفيه عن عبد الله بن عمر انه قال في صلوة النبي انما
بدعة وروى احمد بن حنبل في مسنده ان بالبشر الانصاري
وابا سعيد بن نافع رايا رجلا يصلي صلوة الصحفي فغيبا ذلك
عليه وهنيئا عنها **ح** ذهب الامامية لانه لا يجوز ان
ياتر قائم بقا عدم جوده الشافعي فقال احمد اذا صلى الاما
قاعدا صلا وخلفه فعود مع القعدة على القيام وقد خالفوا
المعقول والمنقول اما المعقول فلان القاعد الفرض ومحل
يركن واما المنقول فنقول النبي صلى الله عليه وآله لا يؤمن
بعدي فاعدا انقام ومن العجبان ان احدا سقط فرض القيام
وهو ركن واوجب التامة في العقود مع القعدة على القيام
وكيف يترك فرض لا اجل **ط** ذهب الامامية الى انه
لا يجوز امامته الفاسق ولا الخائف في الاعتقاد ولا السد
كفر بدعة او لا وقال الشافعي ان امامته الفاسق للظن

الجميع بين الصحيحين عن سروق العجلي قال قلت لابن عمر رضي الله عنهما
الصحفي قال لا قلت فغفر قال لا قلت فابكر قال لا قلت فالتبني
الله عليه وآله قال لا خاله وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين
مسند عائشة قالت ان النبي صلى الله عليه وآله وصحبه
الصحفي وفيه عن عبد الله بن عمر انه قال في صلوة النبي انما
بدعة وروى احمد بن حنبل في مسنده ان بالبشر الانصاري
وابا سعيد بن نافع رايا رجلا يصلي صلوة الصحفي فغيبا ذلك
عليه وهنيئا عنها **ح** ذهب الامامية لانه لا يجوز ان
ياتر قائم بقا عدم جوده الشافعي فقال احمد اذا صلى الاما
قاعدا صلا وخلفه فعود مع القعدة على القيام وقد خالفوا
المعقول والمنقول اما المعقول فلان القاعد الفرض ومحل
يركن واما المنقول فنقول النبي صلى الله عليه وآله لا يؤمن
بعدي فاعدا انقام ومن العجبان ان احدا سقط فرض القيام
وهو ركن واوجب التامة في العقود مع القعدة على القيام
وكيف يترك فرض لا اجل **ط** ذهب الامامية الى انه
لا يجوز امامته الفاسق ولا الخائف في الاعتقاد ولا السد
كفر بدعة او لا وقال الشافعي ان امامته الفاسق للظن

الجميع بين الصحيحين عن سروق العجلي قال قلت لابن عمر رضي الله عنهما
الصحفي قال لا قلت فغفر قال لا قلت فابكر قال لا قلت فالتبني
الله عليه وآله قال لا خاله وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين
مسند عائشة قالت ان النبي صلى الله عليه وآله وصحبه
الصحفي وفيه عن عبد الله بن عمر انه قال في صلوة النبي انما
بدعة وروى احمد بن حنبل في مسنده ان بالبشر الانصاري
وابا سعيد بن نافع رايا رجلا يصلي صلوة الصحفي فغيبا ذلك
عليه وهنيئا عنها **ح** ذهب الامامية لانه لا يجوز ان
ياتر قائم بقا عدم جوده الشافعي فقال احمد اذا صلى الاما
قاعدا صلا وخلفه فعود مع القعدة على القيام وقد خالفوا
المعقول والمنقول اما المعقول فلان القاعد الفرض ومحل
يركن واما المنقول فنقول النبي صلى الله عليه وآله لا يؤمن
بعدي فاعدا انقام ومن العجبان ان احدا سقط فرض القيام
وهو ركن واوجب التامة في العقود مع القعدة على القيام
وكيف يترك فرض لا اجل **ط** ذهب الامامية الى انه
لا يجوز امامته الفاسق ولا الخائف في الاعتقاد ولا السد
كفر بدعة او لا وقال الشافعي ان امامته الفاسق للظن

البدء وان صلى خلفه جاز وقسم اصحاب المجتاهدين في المذاق
ثلاثة قسم لا يجوزون ولا يسيقون وهم المجتاهدون في المذاهب
الاجتهدية ومالك وهو لا يكرهون الاتمام بهم وقسم لا يكرهون
وقسم القعدة فلا يجوز الاتمام بهم وقسم يسيقون ولا يكرهون وهم
الذين يسيقون السكف والحظايرة وحكم هو لا حكم من يسيق
وستر الحنابلة والوافقة وغير ذلك وهو لا يجوز الاتمام
على كل هيئة سواء اذن عليها ولم تب او لا وهذا قال الفقهاء
ما كانا قد خالفوا في ذلك القرآن العزيز حيث قال الله تعالى
الى الذين آمنوا فاستموا لاني اكون اعظم من الايمان في الصلوة
التي هي عمود الدين وقال الله تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ
او حيلة ثبت عند اخباره ومن جملة القهارات التي هي شرط الصلوة
ح ذهب الامامية الى ان الطريق ليس جايلا من الامام والمالك
وان الحداد جايل يمنع من الاتمام الا للضرورة وقال ابو حنيفة الطريق
جايل يمنع من الاتمام الا مع اتصال الصفوف وكذا المالكية
ليس بجايل فيجوز ان يكتم الانسان وهو في داره اماما في الصلوة
حداد المسجد والدار وهذا من اغرب الاشياء واعجبها وقد لا يصدق
ح ذهب الامامية المحرم العصاة في الصلوة في سفل الجحيم

الجميع بين الصحيحين عن سروق العجلي قال قلت لابن عمر رضي الله عنهما
الصحفي قال لا قلت فغفر قال لا قلت فابكر قال لا قلت فالتبني
الله عليه وآله قال لا خاله وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين
مسند عائشة قالت ان النبي صلى الله عليه وآله وصحبه
الصحفي وفيه عن عبد الله بن عمر انه قال في صلوة النبي انما
بدعة وروى احمد بن حنبل في مسنده ان بالبشر الانصاري
وابا سعيد بن نافع رايا رجلا يصلي صلوة الصحفي فغيبا ذلك
عليه وهنيئا عنها **ح** ذهب الامامية لانه لا يجوز ان
ياتر قائم بقا عدم جوده الشافعي فقال احمد اذا صلى الاما
قاعدا صلا وخلفه فعود مع القعدة على القيام وقد خالفوا
المعقول والمنقول اما المعقول فلان القاعد الفرض ومحل
يركن واما المنقول فنقول النبي صلى الله عليه وآله لا يؤمن
بعدي فاعدا انقام ومن العجبان ان احدا سقط فرض القيام
وهو ركن واوجب التامة في العقود مع القعدة على القيام
وكيف يترك فرض لا اجل **ط** ذهب الامامية الى انه
لا يجوز امامته الفاسق ولا الخائف في الاعتقاد ولا السد
كفر بدعة او لا وقال الشافعي ان امامته الفاسق للظن

الجميع بين الصحيحين عن سروق العجلي قال قلت لابن عمر رضي الله عنهما
الصحفي قال لا قلت فغفر قال لا قلت فابكر قال لا قلت فالتبني
الله عليه وآله قال لا خاله وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين
مسند عائشة قالت ان النبي صلى الله عليه وآله وصحبه
الصحفي وفيه عن عبد الله بن عمر انه قال في صلوة النبي انما
بدعة وروى احمد بن حنبل في مسنده ان بالبشر الانصاري
وابا سعيد بن نافع رايا رجلا يصلي صلوة الصحفي فغيبا ذلك
عليه وهنيئا عنها **ح** ذهب الامامية لانه لا يجوز ان
ياتر قائم بقا عدم جوده الشافعي فقال احمد اذا صلى الاما
قاعدا صلا وخلفه فعود مع القعدة على القيام وقد خالفوا
المعقول والمنقول اما المعقول فلان القاعد الفرض ومحل
يركن واما المنقول فنقول النبي صلى الله عليه وآله لا يؤمن
بعدي فاعدا انقام ومن العجبان ان احدا سقط فرض القيام
وهو ركن واوجب التامة في العقود مع القعدة على القيام
وكيف يترك فرض لا اجل **ط** ذهب الامامية الى انه
لا يجوز امامته الفاسق ولا الخائف في الاعتقاد ولا السد
كفر بدعة او لا وقال الشافعي ان امامته الفاسق للظن

هذا هو الوجه الثاني في وجوب الجمعة على أهل البلد...

طلب علم أو غير ذلك إذا أدى متاع شرا أيام مفقود للجمعة
مخالفت الشافعية وقد خالفوا عموم الأمر بوجوب صلوة الجمعة
فذهب الامامية لا وجوب الجمعة على أهل السواد كوجوبها
على أهل المدن قال أبو حنيفة لا جمعة على أهل السواد فحلف
أهل المدن أن لا يجمعوا على ما لا يجمعون عليه من يوم الجمعة
فأسقوا **فذهب** الامامية لا وجوب الجمعة على أهل
عن البلد على من يجمعون فأدركوا فكان فيهم العدة وجب عليهم
الحضور أو الصلوة عند من كان قلا من العدة وجب عليهم
الحضور وكذا إذا كانا على أقل من مخرج وقال أبو حنيفة
إذا كان خارج البلد لا يجب عليه الحضور إذا كانا أقل من
وإن كانا على قريبة كوف قال محمد قلت لا حنيفة في الجمعة
على أهل دار الكوفة فقال لا يمان زيار الكوفة الخندق في
يعتبر بالكوفة وقال الشافعي لا يجب الحضور إذا كانا أقل من
سبعون إذا كان وقد خالفوا ذلك القرآن وهو قولنا
فأسقوا **ذهب** الامامية إلى وجوب الجمعة على حنة فلهذا
الاسم وقال الشافعي وأحمد واسحق لا يجب على أقل من أربعين
وخالفوا ذلك عموم القرآن **ذهب** الامامية إلى أن

هذا هو الوجه الثالث في وجوب الجمعة على أهل البلد...

هذا هو الوجه الرابع في وجوب الجمعة على أهل البلد...

هذا هو الوجه الخامس في وجوب الجمعة على أهل البلد...

هذا هو الوجه السادس في وجوب الجمعة على أهل البلد...

ست طي لا يستلزم الاستدانة فلو انقضوا عبد الله بن أبي
خالف فيها الفقهاء وقد خالفوا بذلك في العشران وقوله
صلى الله عليه وآله الصلوة على ما افقت عليه **ذهب** الامامية
أن تقام الوقت ليس شرطاً للجمعة فلو خرج الوقت قبل القرآن
منها أتم الجمعة وقال أبو حنيفة والشافعي إن شرط وخالفنا ذلك
كلام الله وكلام رسوله وقد سبقنا **ذهب** الامامية إلى أن
الواجب للجمعة فإن صلى الظهر لم يقع وجب عليه التسبيح فان أدرك
وجب عليه فعلها أو أعاذ الظهر وقال أبو حنيفة وصلى الظهر
دار أجزاء وخالف ذلك القرآن **ذهب** الامامية إلى أن التسبيح
القول قبل صلاة الجمعة وخالف أبو حنيفة في التسبيح لما قبل
في ذلك القرآن **ذهب** الامامية إلى وجوب التسليم في الخطبة وقال
أبو حنيفة خالف في التسبيح وفعلنا فأنه لم يجز إلا ما قال صلى
الله عليه وآله أصلي ولا تأمركم إلا بما سمعتم **ذهب** الامامية
إلى وجوب التسليم في الخطبة حمد الله تعالى والثناء عليه الصلوة على
آله وأصحابه وقال الشافعي والقرآن قال أبو حنيفة في الخطبة كذا
أولئك الذين يحسدون الله وآله لو غير ذلك فعدنا ذلك إلى النبي
عليه وآله وفعل الصحابة **ذهب** الامامية إلى استحباب أن يقرأ في الصلاة
في الصلاة ما شاء من القرآن في غير ذلك

هذا هو الوجه السابع في وجوب الجمعة على أهل البلد...

هذا الحديث من سنن الترمذي في صحيحه
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما

الحمد لله الذي جعل في كتابه
الامكان ما شاء والبا وقال بوجيته لا يجوز ان يصلي ما شاء
بل في غير الصلوة حتى ينقض القتال ويقضيها وقد خالف قوله
فان ختم قوما لا يؤمنون **س** ذهب الامامية الى ان لا
يجوز فعلها في الصلوة مطلقا وقال بوجيته لا يجوز الا في الضر
او في موضع يصلي فيه العبد وقال الشافعي لا يجوز الا في جوف
المصر وقد خالفنا عجم القرآن وقد ظهر من ذلك المسائل للعامل
المضنان الامامية اكثر اجماعا بالجمعة من الجمهور ومع ذلك
يشنعون عليهم تكلموا حيث اثم لم يجوزوا والايام بالناسق ومن
الكبار والمخالف في العينة الصحيحة وان لا يجوز ان ياد في
الخطبة التي خطبها النبي صلى الله عليه وآله واصحابه والماتبعون
لا من المنصور **س** ذهب الامامية الى وجوب صلوة العبد
على من يجب عليه الجمعة وقال الغنما الاربعة انها مستحبة وقد
خالفوا ذلك لقوله تعالى فاعلم ان من تركها فانه يفسد نفسه
فصلي ارا صلوة العبد هو بدل على عدم الفلاح بنحوها
وخالفوا ما رواه النبي صلى الله عليه وآله عليها **س** ذهب الامامية
الى وجوب صلوة العبد في الغنما الاربعة انها مستحبة
خالفوا ذلك لقوله تعالى فاعلم ان من تركها فانه يفسد نفسه

هذا الحديث من سنن الترمذي في صحيحه
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما

هذا الحديث من سنن الترمذي في صحيحه
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما

الحمد لله الذي جعل في كتابه
الامكان ما شاء والبا وقال بوجيته لا يجوز ان يصلي ما شاء
بل في غير الصلوة حتى ينقض القتال ويقضيها وقد خالف قوله
فان ختم قوما لا يؤمنون **س** ذهب الامامية الى ان لا
يجوز فعلها في الصلوة مطلقا وقال بوجيته لا يجوز الا في الضر
او في موضع يصلي فيه العبد وقال الشافعي لا يجوز الا في جوف
المصر وقد خالفنا عجم القرآن وقد ظهر من ذلك المسائل للعامل
المضنان الامامية اكثر اجماعا بالجمعة من الجمهور ومع ذلك
يشنعون عليهم تكلموا حيث اثم لم يجوزوا والايام بالناسق ومن
الكبار والمخالف في العينة الصحيحة وان لا يجوز ان ياد في
الخطبة التي خطبها النبي صلى الله عليه وآله واصحابه والماتبعون
لا من المنصور **س** ذهب الامامية الى وجوب صلوة العبد
على من يجب عليه الجمعة وقال الغنما الاربعة انها مستحبة وقد
خالفوا ذلك لقوله تعالى فاعلم ان من تركها فانه يفسد نفسه
فصلي ارا صلوة العبد هو بدل على عدم الفلاح بنحوها
وخالفوا ما رواه النبي صلى الله عليه وآله عليها **س** ذهب الامامية
الى وجوب صلوة العبد في الغنما الاربعة انها مستحبة
خالفوا ذلك لقوله تعالى فاعلم ان من تركها فانه يفسد نفسه

هذا الحديث من سنن الترمذي في صحيحه
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما

هذا الحديث من سنن الترمذي في صحيحه
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما
والشيخان في مسندهما

الشمس والقمر ايمان من ايات الله تعالى يخوف بها عباده فاذا اذنا
 ذلك فاعلموا وروى ابو سعود السدي كسفت الشمس يوم
 مات ابراهيم ولد رسول الله صلى الله عليه وآله فقال الناس
 اخفت الشمس لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
 ان الشمس والقمر ايمان من ايات الله لا ينكفان لموت احد
 ولا لحياته فاذا رايتهم ذلك فاذنوا لذكر الله والى الصلوة
س ذهب الامامية لا استحباب صلوة الاستسقاء
 ابو حنيفة لاصلاها وقد خالف بذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله
 وروى ابو هرة انه اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه
 سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين
 كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر **ع** ذهب
 الامامية لا استسقاء في صلوة العترة وبها التشافعي واصحابه
 الا ان بعضهم قال السجدة السابعة لكن لما صار شعارا للزنا
 عند لنا عترة لا السجدة قال الغزالي وهل يحل لمن يؤمن بالله
 واليوم الآخر ان يعثر الشرع لاجل بعض المسلمين بهؤلاء
 الصلوة لان الرافضة يفعلونها **س** ذهب الامامية لا
 ان الشهيد يصلي عليه وقال الشافعي ما لك احمد لا يصلي

روى ابو حنيفة في مسنده انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استحباب صلوة الاستسقاء ابو حنيفة لاصلاها وقد خالف بذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله وروى ابو هرة انه اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استسقاء في صلوة العترة وبها التشافعي واصحابه الا ان بعضهم قال السجدة السابعة لكن لما صار شعارا للزنا عند لنا عترة لا السجدة قال الغزالي وهل يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يعثر الشرع لاجل بعض المسلمين بهؤلاء الصلوة لان الرافضة يفعلونها ذهب الامامية لا ان الشهيد يصلي عليه وقال الشافعي ما لك احمد لا يصلي

روى ابو حنيفة في مسنده انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استحباب صلوة الاستسقاء ابو حنيفة لاصلاها وقد خالف بذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله وروى ابو هرة انه اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استسقاء في صلوة العترة وبها التشافعي واصحابه الا ان بعضهم قال السجدة السابعة لكن لما صار شعارا للزنا عند لنا عترة لا السجدة قال الغزالي وهل يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يعثر الشرع لاجل بعض المسلمين بهؤلاء الصلوة لان الرافضة يفعلونها ذهب الامامية لا ان الشهيد يصلي عليه وقال الشافعي ما لك احمد لا يصلي

روى ابو حنيفة في مسنده انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استحباب صلوة الاستسقاء ابو حنيفة لاصلاها وقد خالف بذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله وروى ابو هرة انه اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استسقاء في صلوة العترة وبها التشافعي واصحابه الا ان بعضهم قال السجدة السابعة لكن لما صار شعارا للزنا عند لنا عترة لا السجدة قال الغزالي وهل يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يعثر الشرع لاجل بعض المسلمين بهؤلاء الصلوة لان الرافضة يفعلونها ذهب الامامية لا ان الشهيد يصلي عليه وقال الشافعي ما لك احمد لا يصلي

وهو مخالف لفعل النبي صلى الله عليه وآله واذا صلى على حمزة وعلي
ا ذهب الامامية الى ان النبي خلف الجبازة او احد
 جانيها افضل وقال الشافعي ما لك واحد النبي قد لها
 افضل وقد فعلوا ذلك النضران السجدة الشيعية وقد
 روى الحميدي في الجمع بين الصحيحين قال امرنا رسول الله
 الله عليه وآله ان لا يتباع الجبازة **ع** ذهب الامامية الى ان القيام
 في صلوة الجبازة وقال ابو حنيفة يجوز الصلوة قاعدا القلعة
 وقد خالف فعل النبي صلى الله عليه وآله والقصاص
 التابعين ومن بعدهم فان احدا لم يصلي قاعدا **ع** ذهب
 الامامية لا وجوب التكبير خمسا وخالف فيه الفقهاء وقد
 فعل ذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله وروى الحميدي في
 الجمع بين الصحيحين قال كان زيد بن ارقم يكبر على جانيها
 اربعا والتكبير على جبازة خمسا فالتفقا لكان رسول الله
 يكبرها وكبر امير المؤمنين على سهل بن حنيف خمسا وروى
 الخطيب في تاريخه وابن سيرين والديلمي ان النبي صلى الله
 كان يصلي على النبي خمس تكبيرات **ع** ذهب الامامية
 الى استحباب وضع الجريدتين في الكفن وخالف فيه الفقهاء

روى ابو حنيفة في مسنده انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استحباب صلوة الاستسقاء ابو حنيفة لاصلاها وقد خالف بذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله وروى ابو هرة انه اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استسقاء في صلوة العترة وبها التشافعي واصحابه الا ان بعضهم قال السجدة السابعة لكن لما صار شعارا للزنا عند لنا عترة لا السجدة قال الغزالي وهل يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يعثر الشرع لاجل بعض المسلمين بهؤلاء الصلوة لان الرافضة يفعلونها ذهب الامامية لا ان الشهيد يصلي عليه وقال الشافعي ما لك احمد لا يصلي

روى ابو حنيفة في مسنده انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استحباب صلوة الاستسقاء ابو حنيفة لاصلاها وقد خالف بذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله وروى ابو هرة انه اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استسقاء في صلوة العترة وبها التشافعي واصحابه الا ان بعضهم قال السجدة السابعة لكن لما صار شعارا للزنا عند لنا عترة لا السجدة قال الغزالي وهل يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يعثر الشرع لاجل بعض المسلمين بهؤلاء الصلوة لان الرافضة يفعلونها ذهب الامامية لا ان الشهيد يصلي عليه وقال الشافعي ما لك احمد لا يصلي

روى ابو حنيفة في مسنده انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استحباب صلوة الاستسقاء ابو حنيفة لاصلاها وقد خالف بذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله وروى ابو هرة انه اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه سبغ في صلي نزار كعين وروى ابن عباس انه صلى ركعتين كما صلى في العيدين وفعل ذلك ابو بكر وعمر ذهب الامامية لا استسقاء في صلوة العترة وبها التشافعي واصحابه الا ان بعضهم قال السجدة السابعة لكن لما صار شعارا للزنا عند لنا عترة لا السجدة قال الغزالي وهل يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يعثر الشرع لاجل بعض المسلمين بهؤلاء الصلوة لان الرافضة يفعلونها ذهب الامامية لا ان الشهيد يصلي عليه وقال الشافعي ما لك احمد لا يصلي

ايام وكلام اسواقها فاذا اتموا عن اخذ الزكاة مع وجودها
 عن اخذ صحتها مع عدمها **اولا** ذهب الامامية الى
 ان الزكاة يجب على العيين وقال الشافعي يجب في الذمة وقد
 خالف النبي صلى الله عليه وآله حيث قال فاذا بلغت
 فيها شاة الى قوله بلغت شاة وعشرين ففيها بيت مخاض وفي
 البقرة اذا بلغت ثلاثين ففيها تبع او يتبعه وفي الغنم اذا
 بلغت اربعين ففيها شاة **ثانيا** ذهب الامامية لان من غنم
 او بعض حتى لا يؤخذ منه الزكاة اخذت منه الصدقة لا
 قال مالك واحمد يؤخذ منه الزكاة ويؤخذ نصفه بالذمة
 خالفوا ذلك قول النبي صلى الله عليه وآله ليس للمالك
 سوى الزكاة **ثالثا** ذهب الامامية لان الزكاة لا يجب على
 الطفل والمجنون وقال الشافعي يجب وقد خالف في ذلك
 قول النبي صلى الله عليه وآله عليه واكره رفع القلم عن مك من الصبي
 يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفتق **ر** ذهب
 الامامية لان الفضة ما تجب فيه الزكاة اذا بلغت صافية
 مائة درهم وقال ابو حنيفة لو كانت مغشوشة باقل النصف
 وجبت ولو كان عليه دين مائة درهم خالصا فاعطى ما بين

في الزكاة ما كان عليه من الدين من مائة درهم خالصا فاعطى ما بين

في الزكاة ما كان عليه من الدين من مائة درهم خالصا فاعطى ما بين

في الزكاة ما كان عليه من الدين من مائة درهم خالصا فاعطى ما بين

المغشوشة باقل النصف ولو تجتهدت دنته وفقدت
 في ذلك النقص وهو قوله عليكم على اليد اخذت حتى يورى
 وانما اخذ درهم خالص فكيف تجزى عنها المغشوشة
 بادن من النصف وله عليكم ليس فيما دون خمس ادق
 من الورق صدقه والمغشوش ليس وقاط **ذهب الامامية**
 الى ان الزكاة لا تجزى عن النصف وقال ابو حنيفة تجزى
 قد خالف قوله عليه السلام في الزكاة ربع الفضة **ثانيا** ذهب الامامية
 لان ليس في الزكاة على المائتين شئ حتى يبلغ اربعين ففيها
 درهم وقال ابو حنيفة تزداد على المائتين فرب ربع العشر وان
 وقد خالف في ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله ان
 الرقة من كل اربعين درهم درهم **ثالثا** ذهب الامامية الى
 لا يجيب الزكاة في الخيل وقال ابو حنيفة يجب فقال في ذلك
 رسول الله صلى الله عليه وآله واكرهت عن الخيل والاربعون
ب ذهب الامامية لان لا يقيم الذهب الفضة ولا يقيم
 منها عن النصاب وقال ابو حنيفة وما لك يقيم وقد خالفنا
 ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله ليس فيما دون خمس ادق
 من الورق صدقه وليس فيما دون عشرين مثقالا من الذهب صدقه

في الزكاة ما كان عليه من الدين من مائة درهم خالصا فاعطى ما بين

في الزكاة ما كان عليه من الدين من مائة درهم خالصا فاعطى ما بين

في الزكاة ما كان عليه من الدين من مائة درهم خالصا فاعطى ما بين

وجب على القضاء والكفارة وخالف الفقهاء فيه وخالفوا
في ذلك النص المذكور على إيجاب الكفارة بالافطار **وهو**
الامانة لانه اذا اشك في الخبر فاكروني على كماله
القضاء وقالوا ان من القضاء وقد خالف في ذلك
الافطار لا كماله واشترطوا حتى يبين لكم الخطيب ان يبين
الخطيب الاستدلال من الخبر وهذا لم يبين **ذهب** انما
الى ان الكفارة لا تنقطع القضاء وقلة التمسك بقطعه والله
يعالي قد اوجبه مع الغداء المباح فكيف مع التمسك
ذهب الامانة الى ان من اكل وشرب ناسيا
لم يفطر وقالوا ان يفطر ويحب على القضاء وقد خالفوا
ذلك قوله على التمسك رفع عن مشي الخطاء والبيان وما
استكرهوا عليه وقوله على التمسك من صام ثم نسي فاكل او شرب
فليتم صومه ولا قضاء عليه اطعمه الله واستاء **ذهب**
الامانة لانه اذا وطئ اكل يوم من رمضان وجب عليه
عن كل يوم ثمانية سواء كفر عن اليوم السابق او لا وقالوا
الوجوب لا يجب الا كفارة واحدة ولو جامع الشهر كله وقد
خالف في ذلك العقل والتقليد اما العقل فلان اليوم السابق

فان كان من اكل وشرب ناسيا في رمضان فليتم صومه ولا قضاء عليه اطعمه الله واستاء **ذهب** الامانة لانه اذا وطئ اكل يوم من رمضان وجب عليه عن كل يوم ثمانية سواء كفر عن اليوم السابق او لا وقالوا الوجوب لا يجب الا كفارة واحدة ولو جامع الشهر كله وقد خالف في ذلك العقل والتقليد اما العقل فلان اليوم السابق

والاخر متاومان لا وجوب صومها وخبر الجاه والاحقر
عن كل صفة فاني قد رقي بهما لا وجوب الكفارة فاني قد
في عدم إيجاب الكفارة بل قد كان الاولى زيادة التمسك
بالعاقبة الى العقوبة وهذا الصوم واما التمسك بمضمون
جامع في نهار رمضان فليس في نهار رمضان من وجب على
لان اكل والشرب في نهار رمضان من وجب على
عاما عالم اوجبه القضاء والكفارة وقالوا انما
الكفارة وقد خالف في ذلك العقل والتقليد اما العقل فلان
الصوم مع الجوع استقيم اذا تم مع الاكل والشرب والتسعة
والتلذذ كان احباب الكفارة بها اوله ولان اكل المفطر

هالك للصوم ومناف له فاني قد رقي بهما واما التقليد
عليه السلام من افطر في رمضان بعقوبة الصوم والاطعام مع
السؤال عن التفصيل **ذهب** الامانة لانه اذا اكل
يوم بعينه وجب عليه ولم يجز له تأجيله ولا جواز
وقد خالف في ذلك العقل والتقليد اما العقل فلان ذمته
مستغفلة بانه فلا يجب عليه عن العبد الا واما التقليد
القليل على وجوب الايفاء بالذمة ولا يصديق على من قد

فان كان من اكل وشرب ناسيا في رمضان فليتم صومه ولا قضاء عليه اطعمه الله واستاء **ذهب** الامانة لانه اذا وطئ اكل يوم من رمضان وجب عليه عن كل يوم ثمانية سواء كفر عن اليوم السابق او لا وقالوا الوجوب لا يجب الا كفارة واحدة ولو جامع الشهر كله وقد خالف في ذلك العقل والتقليد اما العقل فلان اليوم السابق

فان كان من اكل وشرب ناسيا في رمضان فليتم صومه ولا قضاء عليه اطعمه الله واستاء **ذهب** الامانة لانه اذا وطئ اكل يوم من رمضان وجب عليه عن كل يوم ثمانية سواء كفر عن اليوم السابق او لا وقالوا الوجوب لا يجب الا كفارة واحدة ولو جامع الشهر كله وقد خالف في ذلك العقل والتقليد اما العقل فلان اليوم السابق

ابو حنيفة ان قام بمكة اعادة وان جع الى العاجية وبث ان
كان محمدا وبث ان كان جنبا وقد خالف فعل رسول الله
صلى الله عليه وآله فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا
اغنى مناسككم وقال عليه السلام الطواف البيت صلوة ولا
ان الله يقول الحرفه النطق **ح** ذهب الامامية الى ان
طواف البيت كسائر الطوافات لا يجزئ الا بالبيت لا بغيره
ان قام بمكة اعادة وان فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا
التي صلى الله عليه وآله فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا
مناسككم **ب** ذهب الامامية الى وجوب ركعتي الطواف
وقال الشافعي انها غير واجبتين وقد خالف قوله الله تعالى
واخذوا من مقام برهيم مضى والامر للوجوب وفعل النبي
صلى الله عليه وآله فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا
ذهب الامامية الى ان امام يحيطب يوم عرفة ولا
وقال ابو حنيفة بعدا وقد خالفه ذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله
فان جازى روى انه عليه الصلاة والسلام خطب الناس ثم اذبح
ذهب الامامية الى ان اهل مكة اذا صلوا خلف امام
لغيره لا يفترون ولا اذا عدلسا فو قال ابو حنيفة يفتنون

وقال فقال فعل النبي صلى الله عليه وآله
وقوله فانه عليه السك اجمع للحصا وقال بانها لا تاكل
وقال عليه السلام انها الناس عليكم حبس الخائف **ك** ذهبت الامانة
الى السحاب ان يخطب الامام يوم القيامة بعد الظهور وقال
ابو حنيفة لا يخطب خالف ذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله
فانه خطبه **ك** ذهبت الامانة الى الجوز الاستيثار
وقال ابو حنيفة لا يجوز ان فعل كانت باطله ويقع الحج عن الحج
ويكون المستاجر فواب النفع ويحج عليه رد ما فضل وقد
خالف ذلك الحقول المتقولات المعقول فان الحج عليه
فلا يسقط بالموت كالدين وغيره واما النقول فذكر
عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله رآى حياه
يقول السبل عن شبر ومرفق فقال يحك من شبر ومرفق
لا او صدق فقال النبي صلى الله عليه وآله عليه واخرج عن قتاد
ج عن شبر ومرفق وسالت امره من خشع رسول الله صلى الله
عليه وآله ان فريضة الله في الحج اذ كنت ابي شيخا لا يستطيع
يسكن على احد فقل لى ان الحج عن فقال النبي صلى الله عليه وآله
ثم قالت يا رسول الله هل ينفع ذلك فقال النبي صلى الله عليه وآله

هذا الحديث في صحيح البخاري
والصحيح في صحيح مسلم
والصحيح في صحيح ابن ماجه
والصحيح في صحيح احمد
والصحيح في صحيح الترمذي
والصحيح في صحيح ابن خزيمة
والصحيح في صحيح ابن حبان
والصحيح في صحيح ابن عساکر
والصحيح في صحيح ابن الاثير
والصحيح في صحيح ابن الجوزي
والصحيح في صحيح ابن كثير
والصحيح في صحيح ابن القيم
والصحيح في صحيح ابن الجوزي
والصحيح في صحيح ابن كثير
والصحيح في صحيح ابن القيم

هذا الحديث في صحيح البخاري
والصحيح في صحيح مسلم
والصحيح في صحيح ابن ماجه
والصحيح في صحيح احمد
والصحيح في صحيح الترمذي
والصحيح في صحيح ابن خزيمة
والصحيح في صحيح ابن حبان
والصحيح في صحيح ابن عساکر
والصحيح في صحيح ابن الاثير
والصحيح في صحيح ابن الجوزي
والصحيح في صحيح ابن كثير
والصحيح في صحيح ابن القيم

هذا الحديث في صحيح البخاري
والصحيح في صحيح مسلم
والصحيح في صحيح ابن ماجه
والصحيح في صحيح احمد
والصحيح في صحيح الترمذي
والصحيح في صحيح ابن خزيمة
والصحيح في صحيح ابن حبان
والصحيح في صحيح ابن عساکر
والصحيح في صحيح ابن الاثير
والصحيح في صحيح ابن الجوزي
والصحيح في صحيح ابن كثير
والصحيح في صحيح ابن القيم

اشا لو كان على اهلك بن فضية نفع فاجازها لياية نيل
منع ابو حنيفة وحكم بان نفعه وعنده منفعه فواب النفع وشبهه
الدين **ك** ذهبت الامانة الى المحرم لم الصيد على المحرم
وقال الشافعي اذا لم يكن فيه شاك او دلالة او اعطاء سلا

القتل او صيدا لاجل لال وقال ابو حنيفة يحرم ما صاد
او ما لا لا يستغنى عنه دون غيره كالدلالة يستغنى عنها
لاحد وقد خالف ذلك قوله تعالى وحرم عليكم صيد
ما ذمتهم خزائن اجمع المصدون على اراقة الصيد **ك** ذهبت
الامانة الى ان المحرم اذا قتل صيدا ملكا لغيره لم يلز
والقيمة لما ذكره وقال مالك لا يحل لغيره ما قتل المالك وقال
لذلك قوله تعالى من قتل منك شقيد الجوز او مثل ما قتل
من الثعم **ك** ذهبت الامانة الى ان لا يجوز للمحرم ان يخلو

هذا الحديث في صحيح البخاري
والصحيح في صحيح مسلم
والصحيح في صحيح ابن ماجه
والصحيح في صحيح احمد
والصحيح في صحيح الترمذي
والصحيح في صحيح ابن خزيمة
والصحيح في صحيح ابن حبان
والصحيح في صحيح ابن عساکر
والصحيح في صحيح ابن الاثير
والصحيح في صحيح ابن الجوزي
والصحيح في صحيح ابن كثير
والصحيح في صحيح ابن القيم

بالهدى وقالت ان لا هدى عليه وقد خالف قول الله
فان اخبرتم فاستيسر من الهدى وقول النبي صلى الله عليه وآله
في رواية جارية قال حصرا مع رسول الله بالحديث فخرجنا
عن سبع والبقره عن سبع **ك** ذهبت الامانة الى ان
حصر العدة يجوز ان يبيع هذيه كانه وليتبعه الى

هذا الحديث في صحيح البخاري
والصحيح في صحيح مسلم
والصحيح في صحيح ابن ماجه
والصحيح في صحيح احمد
والصحيح في صحيح الترمذي
والصحيح في صحيح ابن خزيمة
والصحيح في صحيح ابن حبان
والصحيح في صحيح ابن عساکر
والصحيح في صحيح ابن الاثير
والصحيح في صحيح ابن الجوزي
والصحيح في صحيح ابن كثير
والصحيح في صحيح ابن القيم

هذا الحديث في صحيح البخاري
والصحيح في صحيح مسلم
والصحيح في صحيح ابن ماجه
والصحيح في صحيح احمد
والصحيح في صحيح الترمذي
والصحيح في صحيح ابن خزيمة
والصحيح في صحيح ابن حبان
والصحيح في صحيح ابن عساکر
والصحيح في صحيح ابن الاثير
والصحيح في صحيح ابن الجوزي
والصحيح في صحيح ابن كثير
والصحيح في صحيح ابن القيم

أما من حيث هو فليس هو المحرم بل هو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...

أوستى فقال أبو حنيفة لا يجوز لأبي المحرم فبعثه وقد عطف
عاطفه ووصله وقد خالف في ذلك فعل النبي عليه السلام
حيث صدق المشركون بالحدسية فخر وتخلل مكانه والحكمة
من الحل **ك** ذهب الامامية الى انه يجوز للتمتع التخلل مع
الصداقة بعد وقال الطائفة لا يجوز وقد خالف عموم الآيت
وفعل النبي صلى الله عليه وآله بالحديث **ك** ذهب الامامية
الى ان المحرم بالزوج يجوز التخلل لانه لا يحل له النساء
يطوف طوافين في القابل أو من يطوف عنه وقال الشافعي
والشافعي وأحمد ليس التخلل يستلزم على حرمة ما بدا فانما
الحل تخلل العبرة وقد خالفوا في ذلك قول الله تعالى قال اجعل
فأستيسر من الهدي وهو عاقبة فحصر المرفوض والعدو
النبي صلى الله عليه وآله من كسر الحج فقد أحل وعليه
أخرى **ك** ذهب الامامية الى انه يجوز للمحرم الاستطاع
فالحمد وما لك الشرط لا يفيد شيئا ولا يعلق بالتخلل
قال أبو حنيفة التخلل من غير شرط فان شرط استيطعه
لهدي وقد خالفوا قول النبي صلى الله عليه وآله لئن
كنت أزالكم لرحمتي بشرط ان يحل حيث جئتني فالتخلل

وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...

وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...

أما من حيث هو فليس هو المحرم بل هو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...

مرضها وانما تريد الحج **ل** ذهب الامامية الى انه ليس للزوج
منع المرأة من حجة الاسلام وقال الشافعي لمز ذلك وقد
خالف قول الله تعالى والله على الناس حج البيت وروى
ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله لا تمنعوا اماء الله
مساجد الله **ل** ذهب الامامية الى ان وجوب الحج
شرطا في وجوب الحج على النساء ولا داند بل يكفي الامن
المكان وقال الشافعي للمحرم شرط في الاداء او نساء فاما
واقفه واحدة وقال مالك لا يكفي الواحدة وقال أبو حنيفة
شرطا في الوجوب وقد خالفوا قول الله تعالى والله على الناس
حج البيت من استطاع اليه سبيلا **ل** ذهب الامامية
الى استحباب تقليد هدي السياق واستناده ان كان من اللد
ومنع أبو حنيفة من الاشعار وقال انه مسألة وقد
خالف فعل رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله فانه عليه السلام
بأشهر ذلك بذي الحليفة ثم اهل الحج **ل** ذهب الامامية
الى استحباب تقليد الغنم ومنع أبو حنيفة ومالك وقد خالفوا
لذلك فعل النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله فانه عليه السلام
الله صلى الله عليه وآله عليه وآله فانه عليه السلام
الله صلى الله عليه وآله عليه وآله فانه عليه السلام

وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...

وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...
وهو ما فيه من المحرمات...

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

انما اذ ارجى الحل صيدا فوامد الحل ورأسه في الحرم
فاصاب رأسه فعليه الجزاء وقال ابو حنيفة لا جزاء له
بخلاف عموم الامر بالجزاء فيها يملكه للحق **الفصل الثاني**
البيع وفيه مسائل **الاول** ذهب الامامية الى ان ينجس
الحسن في الغايه فلو قال العتاك لا كمي والصندوق والذ
في القصر من غير ذكر الحسن لبيع وقال ابو حنيفة لا ينجس
وقد خالف في ذلك نهى النبي صلى الله عليه وآله عن بيعه **الثاني**
ذهب الامامية الى ان المشتري اذا رآى الموصوف على
المشروط لم يكن الخيار وقال الشافعي لم الخيار وقد خالف
مقتضى العقل فان البيع سابع عند الشرط قد حصل
معنى لثبوت الخيار ولو ثبت الخيار هنا ثبت في البيع **الثالث**
ذهب الامامية الى ان ثبوت الخيار للمبايعين او للمبتاعين
في المجلس وقال ابو حنيفة ومالك والخيار هنا وقد خالفنا
صلى الله عليه وآله المبايعان كل منهما على خيار الخيار لا يفسد
الرابع ذهب الامامية الى جواز خيار الشرط بمقتضى
عليه الملك بخلافه للحاجة فيجوز في القوت والمداخلة
لان يدا اذا كان متوقفا او لانها لا مائة جاز الشهر وال

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

وقد الحاجة وقال ابو حنيفة والشافعي لا يجوز الزيادة
لكنه ايام وقد خالفوا في ذلك عموم قوله تعالى واحل الله البيع
وقوله النبي صلى الله عليه وآله عليه واكاه المؤمنين عندهم
ذهب الامامية الى جواز بيع استياء بشرط ما سابع وقال ابو حنيفة
والشافعي يطلونها وقد خالفنا الآية والخبر السابقين
البيع ذهب الامامية الى انما اذا باعها نارا وشرط
الخيار الى الليل القطع بنحو الليل وان لقاد السيل وشرط
الانهار القطع بطلوع النجم الثالث وقال ابو حنيفة ان كان
البيع هنا رخصا قلنا وان كان ليلا لم يقطع بوجود النصار
كان الخيار باقيا الى غروب الشمس وان قال الى الزوال والى
العصر انفصل الى التكميل وقد خالف في ذلك العقل والتقاليد
الشرط وقع الى النهار وما والليل لعدم الفارق والنبي
صلى الله عليه وآله واكاه المؤمنين عند شرو طه
الامامية لا انه اذا اشترط الخيار لا يجني صح وقال ابو حنيفة
الخيار شرطا وبين لا يجني وقد خالف في ذلك العقل
الشرط انما يتناول الاجنبي فثبتت في الشرط لوجه لا
دليل عليه **الخامس** ذهب الامامية الى ان العبد بالمعالي

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

انما اذا ثبت بالبينة اعسار حكم بالحكم لا بالكاف طاعة
 وقال ابو حنيفة جالس ثرين وقد خالف قوله تعالى وان
 كان ذو عسرة مفطرة الى مسرة **ل** ذهب **ل** **ل**
 الى ان ثبت اعساره وجب تخليفه ولا يجوز للعنابة
 وقال ابو حنيفة يجوز له ولا زمة فيمنعون معه ولا يتبعو
 من الكتاب فاذا دخل الى بيته فان اذن له من الدخول معه
 دخلوا وان لم ياذن له منعه من دخوله وبيوته خارجا معهم
 وقد خالف قوله تعالى وان كان ذو عسرة مفطرة
 الى مسرة وقول النبي صلى الله عليه وآله اخذوا النكاح
 ليس لكم الا ذلك **ح** ذهب الامامية الى ان الابن ليل
 على السبلوع في حق المسلمين والمشركون وقال ابو حنيفة ليس
 بينهما وقال الشافعي انه دليل للمشركين خاصة وقد خالفنا
 للعقول والمنقول اما للعقول فان الوحدان يدان على
 ذلك وهو حكم يقيني استفيد من الاستفراء كغيره
 من الجبريات والوجدانيات واما المنقول فان سعد
 معاذ حكم لا يقر بقتل مقاتليهم وسبي ذمارهم
 كسب مؤثر هو من انت في من المقاتلة ومن لم يثبت فهو

انما اذا ثبت بالبينة اعسار حكم بالحكم لا بالكاف طاعة
 وقال ابو حنيفة جالس ثرين وقد خالف قوله تعالى وان
 كان ذو عسرة مفطرة الى مسرة **ل** ذهب **ل** **ل**

انما اذا ثبت بالبينة اعسار حكم بالحكم لا بالكاف طاعة
 وقال ابو حنيفة جالس ثرين وقد خالف قوله تعالى وان
 كان ذو عسرة مفطرة الى مسرة **ل** ذهب **ل** **ل**

انما اذا ثبت بالبينة اعسار حكم بالحكم لا بالكاف طاعة
 وقال ابو حنيفة جالس ثرين وقد خالف قوله تعالى وان
 كان ذو عسرة مفطرة الى مسرة **ل** ذهب **ل** **ل**

الذاري وصوب النبي صلى الله عليه وآله **ط** ذهب الامامية
 الى ان اذ بلغ عبد سيد لم يدفع اليه الدنان طعن النبي
 ابو حنيفة اذا بلغ خمسا وعشرين سنة فان جره على كل حال
 لو تصرف في مال قبل بلوغه خمس وعشرين سنة صح تصرفه
 والشرا والامارات وقد خالف ذلك قوله تعالى فان اتهم
 بينهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم وقولنا ولا تؤاخذوا
 اموالكم ثم ما المتخصصي تخصيص خمس وعشرين سنة **ي**
 ذهب الامامية الى ان اذ بلغت المرأة رشدا دفع اليها المهر
 وان لم يكن لها زوج وليس زوجها لو كان معها اعراضها
 ابو حنيفة ان لم يكن لها زوج لم يدفع اليها المهر وان كان لها زوج
 دفع اليها ولكن لا يجوز لها ان يتصرف فيه الا باذن زوجها
 وقد خالف قوله تعالى فان اتهم بينهم رشدا فادفعوا اليهم
 اموالهم والعجوبة اعطى الشفيعه ومنع المرأة **ي** **ي** **ي**
 الامامية الى ان الصبي اذا بلغ رشدا يدفع اليه المهر ان كان
 لا المعاصي حج عليه وقال ابو حنيفة لا يجوز عليه تصرف ما قد
 ماله وهو خلاف قوله تعالى فان كان الذي عليه الحق سبيا
 اى سبي اوضعا اى صغيرا او كبيرا لا يستطيع ان

الذاري وصوب النبي صلى الله عليه وآله **ط** ذهب الامامية
 الى ان اذ بلغ عبد سيد لم يدفع اليه الدنان طعن النبي
 ابو حنيفة اذا بلغ خمسا وعشرين سنة فان جره على كل حال

الذاري وصوب النبي صلى الله عليه وآله **ط** ذهب الامامية
 الى ان اذ بلغ عبد سيد لم يدفع اليه الدنان طعن النبي
 ابو حنيفة اذا بلغ خمسا وعشرين سنة فان جره على كل حال

الذاري وصوب النبي صلى الله عليه وآله **ط** ذهب الامامية
 الى ان اذ بلغ عبد سيد لم يدفع اليه الدنان طعن النبي
 ابو حنيفة اذا بلغ خمسا وعشرين سنة فان جره على كل حال

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هو اى مغلوبا على عقله وقول تعالى ولا تؤثروا السمأ و أموالكم
وقال الله تعالى ان البذر ين كانوا احرارا ان الشياطين
ذم المبتدين فوجب المنع منه وانما يمنع بالمنع من التصرف
وقال عليه السلام افضوا على ايدي ستمائكم **ب** ذهب الامام
الى جواز الصلح على الاقرار والاكثار وقال الشافعي لا يجوز على
الاكثار وقد خالف قولهما لا والصلح خير وقول عليه السلام
الصلح حايين المسلمين وهو عام فيها **ج** ذهب الامام
الى ان الحايط للترك من اثنين ليس لاحدهما ادخال
حينئذ فيها لا يضر فيه الا باذن صاحبه وقال الشافعي لما
يجوز وهو مخالف لقوله عليه السلام لا يحل الا امر مسلم **ط**
نفسه **د** ذهب الامامية الى ان لا يجب على الشرابي
شربكه الى عمار المشترك من حايط او دواب او غير ذلك
وقال الشافعي وما لك تحب بحير عليه وقد خالف العقل
فان الانسان لا يجب عليه عماره ملكه ولا ملك غيره فباح
عليه العماره وقال عليه السلام الناس سيطون على أموالهم **هـ**
الامامية الى ان الضمان ناقل للذين وان المضمون عند
وقال الفقهاء الاربع لا يبرح وقاله النواقل التي صلى الله عليه

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

عليه السلام لما ضمن الدين من التجرى ان الله عن الامه
خير وافاك هاتك كما فكت هان اخيك فدا على التا
الذين من ذمه الميت وقال لا قاده وقال لا قاده
الدينين مما عليك والميت منها بجره قال نعم فلا على بلاء **ز**
عنه **ح** ذهب الامامية الى ان الضمان للمبتدع لا يرجع
وقال الطائفة واحدي جمع به عليه وخالفوا ذلك قوله عليه السلام
والميت منها بجره ولكان الذين ابقا لم يبق فاند في الضمان
عن الميت **ز** ذهب الامامية الى جواز ضمان الكهالة بعد
وقال الشافعي لا يجوز وقد خالف لاذن قول الله تعالى
ولمن جاء به خلع يصير وانا بزرعهم وقول عليه السلام ارفع
وهو عام **ح** ذهب الامامية الى ان المؤمن ان يطالب
ما باعه فكله ومنع ابو حنيفة منه وهو مخالف للعقول المتفق
للاله العقل على تسلط الانسان على استخاره ملكه من يده
وقال عليه السلام الناس سيطون على اموالهم **ط** ذهب الامام
الى ان اطلاق الكالة لا يبيع بعتي البيع فدا بقدر البقاء
بمن الشئ وقال ابو حنيفة لا يفتنى ذلك بل لو كان ساج
ما يواجر مائه الف درهم واحد الى الف سنة وقد خالفه

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير
والله اعلم بالصواب

العقل والنفق فان الانسان انما يرضى على فعله لكونه بعض اذا
 كان العوض مساويا للمالك وقال النبي صلى الله عليه وآله
 ولا ضرار في الاسلام **ك** ذهب الامامية الى انه لا يصح ابرؤ
 الوكيل من دون اذن الموكل وقال ابو حنيفة ان يجوز وقد خالف
 في ذلك العقل والنفق فان ابرار يصترو في العبد
 بغير اذنه فيكون بيعا باطلا وان ابرار تابع للمالك وهو يرضى
 عن الوكيل وقال الله تعالى ولا تأكلوا أموالكم يتسكم بالباطل
 الا ان تكون تجارة عن تراض **كا** ذهب الامامية الى انه
 اذا اوكلا في الشراء فاستوى وقع للموكل وقال ابو حنيفة
 يقع للموكل ثم ينقل الى الموكل وقد خالف في ذلك العقل والنفق
 فان العقل يقتضي استحباب المالك حتى يزيل سبب اقله
 دخله ملك الوكيل لا يفتقر الى اقل **كب** ذهب الامامية الى انه
 اذا وكل مسلم ذميا فاشترى المولى يبيع الوكالة فان ابتاع
 الذمي لم يصح البيع وقال ابو حنيفة لم يصح التوكيل ويصح
 البيع وعندنا ان المسلم لا يملك الخنم اذا اتى في الشراء بغيره
 ولا يصح ذلك ويملك لغيره وكيفية الذمي وقد خالف في ذلك
 العقل المتواتر من القرآن والسنن لا قوله تعالى احرمت عليكم

البيع بين المسلم والذمي
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع

البيع بين المسلم والذمي
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع

البيع بين المسلم والذمي
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع

البيع بين المسلم والذمي
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع

حسنا واطعم حسنا بغيره كسوة خمس اجزاء وقد خالف قولنا
 فاطما عشرة مساكين او كسوتهم خير من الشتين لا غير
ج ذهب الامامية الى ان الزوج اذا استفتى
 خذت وقال ابو حنيفة خلع حتى يلعن وقد خالف قول
 الله تعالى ويذرونها العذاب ان يشهدا ربيع شهدا
 ذلك على ان المرأة تدفع عن نفسها العذاب بلعنها و
 العذاب لحد قولنا تعالى وليشهد عليهما طائفة من
 المؤمنين فعلمين نصف على الخصمات من العذاب
 لانها قد تكون كاذبة فيكون اللعان حراما عليها فلا يجوز
 الزلها بفعله **د** ذهب الامامية الى انه اذا افتض بعض اللعان
 لم يعتد به وان حكم به حكم وقال ابو حنيفة ان حكم به حكم
 فندان ترك لا قتل وقد خالف قولنا تعالى فشهادة احدى
 شهدا ايت بالله وفعل النبي صلى الله عليه وآله واكد فاته
 كذلك فعل **د** ذهب الامامية الى وجوب الترتيب في
 اللعان بيذا او لا بلعان الرجل ثم يعقب بلعان المرأة فان
 خالف بطل اللعان وان حكم به حكم لم ينفذ ووافقنا ابو حنيفة
 وما لك على وجوب الترتيب حتى قال ان حكم الحاكم بخلافه فذلك
 علم ان حكمه على ما هو عليه

اللعان بين المسلم والمسلم
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع

اللعان بين المسلم والمسلم
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع

اللعان بين المسلم والمسلم
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع

اللعان بين المسلم والمسلم
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع
 في الشراء والبيع
 في البيع والبيع

وقد خالفنا قول تعالى فتمها ذه احلهم عقب الشهداء لمعنا
 الرجال ثم وديروا عنها العدا بغير الحد الواجب لمعنا
 الرجال والخبر عندنا في حنفية الواجب لمعنا وانما يكون
 لعان الرجل **ك** ذهب الامامية الى انه معتبر في الحاق الاول
 امكان الوطى فله ثم ولا يكتفى بملكه وقال ابو حنيفة المعتز
 فله من الوطى دون امكانه وحكى الشافعي عنه ثلث مسائل
 الاولى اذا كحل رجل امرأة بحضرة القاضي فطلقها لا لعان
 ثلثا والمجلس واحد ولم يحكم بها ثم انت بولد من حين العقد
 بستره اشهر فان الولد لغيره ولا يملكه فيه باللعان والثاني
 لو تزوج ستر في بغيره ثم انت بولد من حين العقد بستره
 اشهر فانه لغيره وان علمنا انه لا يمين وطبها بعد العقد بحال
 بل لو غلق على الاب بيت ولم يتقارقا لميلادها رامة حسنة
 ثم سافر الى بلد الزوج فوجد جماعة من النسب من تلك
 المرأة من الاولاد والاولاد الاولاد فانهم باجمعهم يلحقون بذلك
 الرجل الثالث اذا تزوج رجل امرأة ثم غاب عنها وانقطع
 فقبل لامرأة فقلت فاعتدت وانقضت عدتها و
 تزوجت باخر فاولادها اولادهم غاب عن حضرة الاول فان

هذا هو الوجه في كونها
 معتبرة في الحاق الاول
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها

هذا هو الوجه في كونها
 معتبرة في الحاق الاول
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها

هذا هو الوجه في كونها
 معتبرة في الحاق الاول
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها

هؤلاء اولادكم للقول ولا شئ للشاذ وقد خالفنا الله في
 ذلك **ك** ذهب الامامية الى ان الكافرة اذا مات عنها
 عليها العدة وقول ابو حنيفة لا عدة عليها وقد خالف قول
 الله تعالى والذين يؤثرون منكمنكم وديرون **ك** ذهب
 الامامية الى ان اكثرة مدة الحمل ستة وقال الشافعي
 اكثره اربع سنين وقال مالك سبع سنين وقال ابو حنيفة
 ستان وقد خالفوا الخبر والوجدان فان هذا لم ينقل ولا
 شوهه ولو كان معتبرا لوقع ولو كان ادرا لم ينقل **ك**
 ذهب الامامية الى ان الرضعة والرضعتين لا تنشر الحرة
 وقول ابو حنيفة وما لك المصته الواحدة ولو كانت قطرة
 تنشر الحرة وقد خالفنا ذلك قوله عليه السلام الرضاع
 ابنت اللحم وستة العظم وقوله عليه السلام لا تحرم المصدة ولا
 المصقان ولا الرضعة ولا الرضقان وعن عاتكة كان
 انزل الله تعالى في القرآن عشر رضعات معلومات يحرم
ك ذهب الامامية الى انما اذا قال لمن هو اكبر منك
 ان هذا ابني من الشيا وابني من الرضاع لم يعتد به وقول
 ابو حنيفة قبل حتى انه لو كان عبدا اعتق عليه فلو اقرب

هذا هو الوجه في كونها
 معتبرة في الحاق الاول
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها

هذا هو الوجه في كونها
 معتبرة في الحاق الاول
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها

هذا هو الوجه في كونها
 معتبرة في الحاق الاول
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها

هذا هو الوجه في كونها
 معتبرة في الحاق الاول
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها

هذا هو الوجه في كونها
 معتبرة في الحاق الاول
 لانها لو لم تكن معتبرة
 لم يكن له ان يملكها

منه ان ابنه سنة ولد وان بنته سنة بنته كما
مواكين ربيع اقراره غنقا على هذا تكذيب الله **ك** ذهبت
الى الحج للنفقة على الامم مع حاجتها وفترها وقال انك
ان ينفق عليها وقد خالف قوله تعالى وصاحبها في الدنيا
معهروفا ومن النبي صلى الله عليه وآله من قال انك
تم من قال انك قال ثم من قال انك قال ثم من قال انك
في الابقه **ك** ذهبت لاماميه الى ان النفقة على الحج
لا يسقط بغير الزمان وقال ابو حنيفة يسقط وقد خالف
والقتلان ثابت في النفقة لا يسقط الا بسبب موجب
ومضى الزمان غير سبب كالدين والله تعالى امر بالافشاء
والعجبة قال لوسلف زوجته نفقة شهر ثم ماتت
بينا الحج عليها راية الايام فاشت لها النفقة من غير
واسقطها مع الموجب **الفصل الرابع عشر**
في النكاحات ونواحبها وفي سائل **الاول** ذهبت لاماميه
ان الحرة يفتل بالحرة اذارة اولياها نصف النفقة عليه وقال
الجمهور لا يرد عليه شيء وقد خالفوا قوله تعالى ولا تأخذا
دسهم نومه على ان الذكر لا يفتل الا انثى **الثاني** ذهبت لاماميه

منه ان ابنه سنة ولد وان بنته سنة بنته كما
مواكين ربيع اقراره غنقا على هذا تكذيب الله **ك** ذهبت
الى الحج للنفقة على الامم مع حاجتها وفترها وقال انك
ان ينفق عليها وقد خالف قوله تعالى وصاحبها في الدنيا
معهروفا ومن النبي صلى الله عليه وآله من قال انك
تم من قال انك قال ثم من قال انك قال ثم من قال انك
في الابقه **ك** ذهبت لاماميه الى ان النفقة على الحج
لا يسقط بغير الزمان وقال ابو حنيفة يسقط وقد خالف
والقتلان ثابت في النفقة لا يسقط الا بسبب موجب
ومضى الزمان غير سبب كالدين والله تعالى امر بالافشاء
والعجبة قال لوسلف زوجته نفقة شهر ثم ماتت
بينا الحج عليها راية الايام فاشت لها النفقة من غير
واسقطها مع الموجب **الفصل الرابع عشر**
في النكاحات ونواحبها وفي سائل **الاول** ذهبت لاماميه
ان الحرة يفتل بالحرة اذارة اولياها نصف النفقة عليه وقال
الجمهور لا يرد عليه شيء وقد خالفوا قوله تعالى ولا تأخذا
دسهم نومه على ان الذكر لا يفتل الا انثى **الثاني** ذهبت لاماميه

الحائض لا يفتل سلم بالذبح وقال ابو حنيفة يفتل وقد خالف
قوله تعالى ولا تأخذوا من أموالكم أموالا ببعضها على بعضها سبيلا
تستوي آحاب الكار وأحاب الجنة وقال النبي عليه
لا يفتل مؤمن بكافر ولا ذر ولا ذر وعهد في عهد وقال فيس بن عباد
انطلقت انا ولا استر الى علي عليه السلام فقلت له هل عهد
اليك رسول الله صلى الله عليه وآله والرسالة اربع عهد الى
الناس عاتة قال لا الا ما لا يكره هذا واخرج كتابا من
قرا حنيفة فاذا فيه المؤمنين يتكلمون بما قوم ومهم يد على من
سوامهم ويسعى بدينهم اذ انهم لا يفتل مؤمن بكافر ولا ذر ولا ذر
لا عهد **ج** ذهبت لاماميه الى ان الحرة لا يفتل بالبعد وقال
ابو حنيفة يفتل بالبعد غيره وقد خالف قوله تعالى الحرة بالحرة
العبد بالبعد وقول النبي صلى الله عليه وآله لا يفتل حرة
بعبد وقوله عليه السلام من السنة ان لا يفتل حرة بعد
ذهبت لاماميه الى ان لا يفتل بالولد وقال لا يفتل
خذقا بالسييف فلا يهود وان ذبحوا وثق بطنه قتل به
خالف قول النبي صلى الله عليه وآله ولا يفتل ولا يذبح
ذهبت لاماميه الى ان القتل بالمثل كالحمد وقال ابو حنيفة

منه ان ابنه سنة ولد وان بنته سنة بنته كما
مواكين ربيع اقراره غنقا على هذا تكذيب الله **ك** ذهبت
الى الحج للنفقة على الامم مع حاجتها وفترها وقال انك
ان ينفق عليها وقد خالف قوله تعالى وصاحبها في الدنيا
معهروفا ومن النبي صلى الله عليه وآله من قال انك
تم من قال انك قال ثم من قال انك قال ثم من قال انك
في الابقه **ك** ذهبت لاماميه الى ان النفقة على الحج
لا يسقط بغير الزمان وقال ابو حنيفة يسقط وقد خالف
والقتلان ثابت في النفقة لا يسقط الا بسبب موجب
ومضى الزمان غير سبب كالدين والله تعالى امر بالافشاء
والعجبة قال لوسلف زوجته نفقة شهر ثم ماتت
بينا الحج عليها راية الايام فاشت لها النفقة من غير
واسقطها مع الموجب **الفصل الرابع عشر**
في النكاحات ونواحبها وفي سائل **الاول** ذهبت لاماميه
ان الحرة يفتل بالحرة اذارة اولياها نصف النفقة عليه وقال
الجمهور لا يرد عليه شيء وقد خالفوا قوله تعالى ولا تأخذا
دسهم نومه على ان الذكر لا يفتل الا انثى **الثاني** ذهبت لاماميه

ذهب الامامية الى انه لا يحل الكفارة لقتل الذي خالف
 الله تعالى حيث قال وان كان من قوم علىكم وهو مؤمن
 فتحترز رقبته **ي** ذهب الامامية الى ان اذا قتل اسير
 ايدي الكفار وهو مؤمن وحسينه الذية والكفارة سواء
 وقد بعينه اولم يفتقد وقال ابو حنيفة لا ضمان عليه
 الثاني ان قصده بعينه فعله الذية والكفارة وان لم
 فعله الكفارة دون الذية وقد خالفوا في القتل ومن ترك
 مؤمنا خطأ فحترز رقبته مؤمنة وذية سائلة الى اهله
 وقوله عليه السلام في النفس بائس الابل **ي** ذهب الامامية
 الى ان الحمل اذا لم يكن لها زوج وانكرت ان يكون حملها
 من زنا فانها لا تحقد وقال مالك عليها الحد وقد خالف القائل
 وهو اصال البراءة وصحة بقره السلم واصالة عدلها
 والقتل وهو قوله عليه السلام ادركوا الحدود بالتهاتيب **ي**
 ذهب الامامية الى انه اذا استترى ذات محرمة كاتمة حتم
 ونسبه وغتته وخالته لبنا اورضا فاقوطها مع العلم بالحرمة
 كان عليه الحد وقال ابو حنيفة لا حد عليه وقد خالف قوله

المضام وقد خالف قول القائل النفس النفس وقوله النفس
بالجر وقوله ومن قبل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً
وقد ذهب الامامية الى ان اذا قتل لا غير الحرم اقطع
النجى لا الحرم لم يقتل ولم يقطع يده بالبيع عليه في الطعام
والشراب يخرج فيقاد بالمقتول وقال الشافعي يتقافيه
في النفس وفي الطرف معا وقد خالف قوله تعالى ومن جحد
كان اسيراً وقوله اولي رؤا انا جعلنا حرماتنا وقوله
النبى صلى الله عليه وآله ان غنى الناس على الله تعالى القاتل
غير قاتله والقاتل في الحرم والقاتل دخل الحرم عليه
فقتله القاتل في الحرم يعني قومه لان القتل المبدأ دخل
تحت قول القاتل غير قاتله **ذهب الامامية الى ان**
الاذنين الذية وقال الك حاكمته وقد خالف قول الشيبه
صلى الله عليه وآله ان كتب اسم ابن حزم وفي الاذنين
الذية **ذهب الامامية الى ان اذا جنى عن مقت خطا**
كانت هذه او قال احمد لو قطع يده نفسه كانت له
العاقل يديه وقد خالف الاجماع والعقل الذالك على
اصالة الرواية وان الحبانة لا وحسب اخذها للجماع **ط**

ذهب الامامية الى ان لا يحيا الكفار لقتل النبي خلافا
لما روي في هذا القول العقول لقتل من اصابه البراءة وكنّا
الله تعالى حيث قال وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن
فتحرّروا منه **ي** ذهب الامامية الى ان اذا قتل سيوف
ابى الكفار وهو مؤمن وحيث فيه الذمة والكفارة سواء
قتل بعينه او لم يقتل وقال ابو حنيفة لا ضمان عليه قال
الشافعي ان قتل بعينه فعليه الذمة والكفارة وان لم يقتل
فعليه الكفارة دون الذمة وقيل ان قولنا قتل ومن قتل
مؤمنًا خطأ فحرّرت رقبته مؤمنة وذمة سائلة الى اهله
وقولنا علي السلم في النفس اية من الابل **ي** ذهب الامامية
الى ان الحلي اذا لم يكن لها زوج وانكرت ان يكون حملها
من زنا فانها لا تحقد وقال مالك عليها الحد وقد خالف القائل
وهو اصالته البراءة وصحة نكاح السلم واصالة عدلها
والقتل وهو قوله علي السلم ادركوا الحدود بالتهبات **ي**
ذهب الامامية الى ان اذا استرى ذات محرمة كانت حرة
ومنه وغتد وخالت بن اوريا غاوطها مع العلم بالتحريم
كان عليه الحد قال ابو حنيفة لا حد عليه وقد خالف قوله

العاصم وقد خالف قوله على النفس النفس وقوله الخ
 بالحز وقوله ومن قبل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً
و ذهب الامامية الى انه اذا قتل اعداء الحرم قطع
 النجى لا الحرم لم يقتل ولم يقطع فيه الصيق عليه في الطعم
 والمشرع ينجح فيقاد بالقتول وقال الشافعي يتأف
 في النفس في الطرف معا وقد خالف فيه لقلا ومن دخل
 كان اسيراً وقوله اول مرة انا جعلنا حرماً اسيراً وقوله
 النجى صلى الله عليه وآله ان اعنى الناس على الله تعالى القاتل
 غير قاتله والقاتل في الحرم والقاتل دخله الحاملية
 فتوله القاتل في الحرم يعني قومه الان القاتل المبدأ دخل
 تحت قوله القاتل غير قاتله **و** ذهب الامامية الى ان
 الاذنين الذين وقالوا لك حكومتهم وقد خالف قول النبي
 صلى الله عليه وآله لا تأسرهم وبن حزم وفي الاذنين
الذئبة ذهب الامامية الى انه اذا جنى عن نية خطأ
 كانت هدماً وقال احمد لو قطع يده نفسه كانت له
 العاقلة بدنه وقد خالف الاجماع والعقل الدال على
 اصالة البروة وانما الجناية لا وجهاً خذال الجلاء **ط**

الرأيته والرائي فاجلدوا وهذا ان **ج** ذهب الامانة
 الى انه اذا شهد عليه بغير عدول بالزنا وجب عليه الحد **سواء**
 صدقهم او كذبهم وقال ابو حنيفة ان صدقهم سقطت الحد
 وان كذبهم حد وقد خالف العقل والنقل فان
 الحد اذا وجب بالتبينة والكذب كان مع
 الصديق اولى من ايد الحجة والنقل الدال على وجوب الحد
 بشهادة لا بغيره **يا** ذهب الامانة الى ان اللواطة
 بالاقاب يوجب القتل وقال ابو حنيفة ليس فيه حد بل يفر
 وقد خالف قول النبي صلى الله عليه وآله من عمل عمل قوم لوط
 فاقتلوا الفاعل والمفعول فلان زنا بل هو فحش انواعه **يه**
 ذهب الامانة الى ان الاحابة للوطي باطلا فاذا استحل
 امرؤ للوطي فوطها مع العلم بالحرية يوجب عليه الحد وكذا
 لو استاجر امرؤ لغيره بها قسرها وقال ابو حنيفة لا يجزي
 الصورتين وقد خالف عموم قوله تعالى الرأيت والرائي
 فاجلدوا **يو** ذهب الامانة الى انه اذا عقد على الفدية
 وبنته نكاحا ورضاعا او باقى الحركات على التاييد عاكيا
 والشبهة لا يفيد استنطاق الحد بالوطي وقال ابو حنيفة

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه الامانة في هذه المسئلة
 وهو ان الحد لا يثبت الا بالبرهان والبرهان لا يثبت الا بالعدول
 والعدول لا يثبت الا بالزنا والحد لا يثبت الا بالزنا

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه الامانة في هذه المسئلة
 وهو ان الحد لا يثبت الا بالبرهان والبرهان لا يثبت الا بالعدول
 والعدول لا يثبت الا بالزنا والحد لا يثبت الا بالزنا

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه الامانة في هذه المسئلة
 وهو ان الحد لا يثبت الا بالبرهان والبرهان لا يثبت الا بالعدول
 والعدول لا يثبت الا بالزنا والحد لا يثبت الا بالزنا

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه الامانة في هذه المسئلة
 وهو ان الحد لا يثبت الا بالبرهان والبرهان لا يثبت الا بالعدول
 والعدول لا يثبت الا بالزنا والحد لا يثبت الا بالزنا

يسقط لان العقد نفسه سببه وقد خالف قوله تعالى الرأيت
 والرائي فاجلدوا **اي** ذهب الامانة الى انه اذا اكمل طهر
 الزنا اربعة وسهوا بغير الحد لم يثبت الا بالزنا او ما تواحل الحكم
 بشهادتهم ووجب الحد وقال ابو حنيفة لا يجوز الحكم
 بشهادتهم وقد خالف قوله تعالى الرأيت والرائي فاجلدوا **يا**
 ذهب الامانة الى استحباب تفرق الشهود الزنا بعد اجتماعهم
 للاقامة وقال ابو حنيفة اذا شهدوا في مجلس واحد ثبت الحد
 شهدها في مجلسين فمهم قلعة تحيرون والمجلس عند مجلس الحكم
 ولم يبق الى الغروب فهو مجلس واحد فان شهدا ثمان في سجدة واحدة
 عتبه ثبت الحد ولو جلس لحظ وانصرف وعاد فها عملك
 وقد خالف قوله تعالى ثم لم يأتوا بغير شهادة ولان الواحد
 شهد لم يكن قاذفا ولا لم يصير شاهدا باضافة سجدة غفر
 اليه فاذا ثبت انه لم يكن قاذفا كان شاهدا واذا كان شاهدا
 لم يصير قاذفا ثانيا بغير شهادة غيره من مجلس الى مجلس آخر
ج ذهب الامانة الى انه اذا شهد اربعة ثم رجعوا
 منهم لم يحل التلاوة الباقية وقال ابو حنيفة يحذرون وقد
 العقل وهو اصال البركة وقوله نعم لم يأتوا بغير شهادة

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه الامانة في هذه المسئلة
 وهو ان الحد لا يثبت الا بالبرهان والبرهان لا يثبت الا بالعدول
 والعدول لا يثبت الا بالزنا والحد لا يثبت الا بالزنا

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه الامانة في هذه المسئلة
 وهو ان الحد لا يثبت الا بالبرهان والبرهان لا يثبت الا بالعدول
 والعدول لا يثبت الا بالزنا والحد لا يثبت الا بالزنا

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه الامانة في هذه المسئلة
 وهو ان الحد لا يثبت الا بالبرهان والبرهان لا يثبت الا بالعدول
 والعدول لا يثبت الا بالزنا والحد لا يثبت الا بالزنا

غفور رحيم وقوله عليه السلام التوبة تحت قبالها **ك** دبت
 الامانة لانه اذا اجتمع هذا الثلاث وحد الزنا وحد
 السرقة وجوب قطع اليد والجل بالحرارة واخذها
 فيها والقوة استوفى منه الحد وراجعتم تقبل وقال ابو
 سقط كل من يقتل وقذائف الايات الدالة على هلكه
 العقوبات وقال يوم الحنم اذا اشتد اسكروا زيد حبيب
 الحديث بريد وان لم يزد لم يحجب وان اشتد اسكروا
 خالف الاجماع الدال على تحريم الحنم والنجار الحديث بريد
 عصير العنب اذا طبخ فان ذهب لثته فهو حلال ولا
 سكره وان ذهب لثته من الثمين فهو حرام فلا حد حتى
 سكره ويعلم من التمر والزبيب ان طبخ فهو البند وهو حلال
 ولا حد حتى سكره وان لم يطبخ فهو حرام ولا حد حتى سكر
 وما عمل من غير هاتين التجويتين الكرم والفحل مثل العسل
 الشعير والخطة والمذرة فكل ما سباح ولا حد فيه وان سكر
 وقذائف قول النبي صلى الله عليه وآله ان من العيبا
 وان من التمر حرام وان من العسل حرام وان من البر حرام
 وان من الشعير حرام وقال عليه السلام كل سكر حرام وقال

المسكر من العنب والتمر والبر
 المسكر من العنب والتمر والبر

سكره وكل حرام وقال ابو حنيفة اذا لثت اهل
 اموال او انا لربنا وهو حلال وقوله لا تقربوا
 لن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
 عليكم وقال ان المشرك اذا هترو المسلمين واخذوا
 مكوهما بالهترو فان عاد المسلمين عتموها فان وجبنا
 العين عينه قبل العتمة اخذها بعين رضى وان وجبنا
 بعد العتمة اخذها بالبيعة ولو اسلم الكافر على ملك العين
 كان حق بها من صاحبها وقذائف قول الله تعالى
 ولا تأكلوا اموالكم بينكم بال باطل وقوله عليه السلام لا
 يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه وهل يحل لاحد
 ان يقتل من يستبيح اموال المسلمين على المشركين بالقتل
 يجعلها مكاه ويصيرون بواسطة القتال المحرم عليهم
 ما يحل واحق بالملك من ارباب المسلمين مع ان السلم لا يملك
 ما لا سلم بالهترو والعتبة فكيف يملك الكافر فانه حينئذ
 يكون كره على الله تعالى من السلم حيث ملكه اموال المسلمين
 اموالهم ولا يجعل ذلك للسلم فليقتل الله من يؤمن بالله
 واليوم الآخر من يجعل مثل هذا القابل واسطه بينه

من سكره وكل حرام وقال ابو حنيفة اذا لثت اهل
 اموال او انا لربنا وهو حلال وقوله لا تقربوا
 لن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
 عليكم وقال ان المشرك اذا هترو المسلمين واخذوا
 مكوهما بالهترو فان عاد المسلمين عتموها فان وجبنا
 العين عينه قبل العتمة اخذها بعين رضى وان وجبنا
 بعد العتمة اخذها بالبيعة ولو اسلم الكافر على ملك العين
 كان حق بها من صاحبها وقذائف قول الله تعالى
 ولا تأكلوا اموالكم بينكم بال باطل وقوله عليه السلام لا
 يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه وهل يحل لاحد
 ان يقتل من يستبيح اموال المسلمين على المشركين بالقتل
 يجعلها مكاه ويصيرون بواسطة القتال المحرم عليهم
 ما يحل واحق بالملك من ارباب المسلمين مع ان السلم لا يملك
 ما لا سلم بالهترو والعتبة فكيف يملك الكافر فانه حينئذ
 يكون كره على الله تعالى من السلم حيث ملكه اموال المسلمين
 اموالهم ولا يجعل ذلك للسلم فليقتل الله من يؤمن بالله
 واليوم الآخر من يجعل مثل هذا القابل واسطه بينه

ويعني الله تعالى ويخرج بر عليه لا اخره وليقصد بهذا التقيا
 بالآ قلدت مثل هذا الرجل لا هذا الفتوى المعلوم بطلانها
 لكل احد وقال ابو حنيفة اذا سلم الحر بولد له لا يده المشاهد
 احرز فانما امواله الغائبة عند الارض والعقار وغيرهما
 مما لا يتقل ولا يحول فانه لا يجوز لها بل يجوز للمسلمين اخذها
 واذا سلم ولد حمل لم يتصل بعلمه بعينه بل يجوز استرقاها
 مع الام اذا الفصل ولو الفصل ليجز استرقاها وقد
 خالف قوله عليه السلام امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا
 ان لا اله الا الله فاذا فعلوا ذلك عصوا حتى دماءهم
 واملوا لله لا ينجي لاسلامهم وقال ابو حنيفة اذا سبي الكافر
 لكرتيان ولكل الرقيق الكناح وقيل خالف قوله تعالى
 والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايانكم حرما الزواجا
 واستغنى من ذلك ملك اليمين ولان سبب نزول الآية
 دأب يروى ابو سعيد الخدري قال بعث رسول
 الله صلى الله عليه وآله سيرة قبل الاوطاس فغنوا
 فقامن من وبيهن لاجل ازواجهن فنزل قوله تعالى
 والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايانكم فنزلت في
 ان

من غير دليل **ج** ذهب الامامية الى انه لا يبيع الوصية
 للبيوع قال مالك يبيع ويكون للورثة وهو خلاف العقل
 الدال على اشاع صحة ملكية الميت وان تملك بعينه
 لا يكون ملكا لغيره **ط** ذهب الامامية الى ان ما ترك
 صلى الله عليه وآله من ثمنه وقدره الفوا الفقهاء
 وقالوا ينتقل صدقه الى غيره ورثته وقدره الفوا كتنا
 نقلنا في قوله يوصيكم الله في اولادكم وقوله
 وقوله تعالى للرجال نصف مما ترك الوالدان والاخوان
 عامر الله ومارواه ابو بكر من قوله نحن معاشر الانبياء لا
 نورث ما تركناه صدقة غير صحيح لقوله تعالى وورث سليمان
 داود وقال لقلا احكايه عن ركبنا يثني ميراث من آل
 يعقوب وقوله لقلا وان خنت الموالي من ذراعي
 قول فاطمة صلوات الله عليها يا ابن ابي قحافة انك
 ولا انت ابني ثم لا تنازع علي والعباس في بقعة لرسول الله
 صلى الله عليه وآله ولا لآلته وسيفه حكم ابو بكر بذلك
 عليكم اية من جهة المترين ولو كانت مواتهم صحته
 حكم بذلك بل كانت لجميع المسلمين المستحقين للصدق
 انما

انما يبيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل

انما يبيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل

انما يبيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل
 يجوز بيع الوصية من غير دليل

هذا الحديث يدل على ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق
ولا ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق
ولا ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق

اذا صرح للمعتقة بالنكاح فله محترما واذا خرجت للعتق
جاز وقال مالك لا يجوز وفيه النكاح بينهما وفيه خلاف
تعالى واجل لكم ما وراه ذلكم فانيخروا ما طار بكم وذهب
الامامية الى ان اذا سلم على اكثر من ربيع كتابات اختار منهن
اربعا ترتيب عقد عليهن اولا ولو كن وثبات واسلمن معه
فذلك وقال ابو حنيفة سبط نكاح الجميع مع عدم ترتيب
العقد ومعه يصح الاربع الاول خاصة وخالف قول النبي صلى
الله عليه وآله والافلان بن سبط المتيقما سلم على عشرة نساء
منهن وفارست لهن **ذهب الامامية**
الى ان اخذ النكاح بانه وقال مالك انها باطله وخالف
تعالى وامرأته حامله لخطب وامر النبي صلى الله عليه وآله
اباسفان لما سلم قبله وجهه هند ثم اسلم بعد ذلك
النكاح ولو كان فاسلم بغيرها وكذا غير ما وليا مرحلة
يجيد النكاح **ذهب الامامية الى اباحه نكاح المعتقة**
وخالف فيه الفقهاء الاربعة وقد خالفوا القرآن والاجماع
والسنة النبوية لما القرآن فقوله تعالى فاستنقمت
منهن وهو حقيقة في المعتقة وايضا من ابن عباس الى

هذا الحديث يدل على ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق
ولا ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق
ولا ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق

الى اجل سنتي واما الاجماع فلا خلاف بين المسلمين
اباحتها واشتهرت الاباحه مدة بنو النبي عليه السلام وخلفاء
اليك وكثير من خلفاء عمر ثم صدق على البروقايل ايتها الناس
ستقان كانوا على عهد رسول الله وانا انهي عنهما واعانت
عليهما وانا السنة فاندرى عنده عليه السلام متوارا انه رخص
العتق في المعتقة واستمتعوا بزمانه وايضا رخص باباحتها
اسير المؤمنين عليه الصلوة والسلام وابن مسعود وجابر
صدا لله وسلمه بن الاكوع وابن عباس وسعيد بن مسعود
ومعاوية بن ابي سفيان وابن جريح وسعيد بن جبير ومجاهد
وعطاء وغيرهم **ذهب الامامية الى ان النكاح الفاسد**
لا يحل الزوجة المطلقة له وقال الشافعي لا يحل وقد خالف
قوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره
والنكاح هو المعينة نظر الشارع لا استحالة ان امرأ بالطل

ذهب الامامية الى ان المهر ركن في النكاح
قالوا وقال مالك انه لينة باقل ما يجزيه القطع وهو
درهم وقال ابو حنيفة بعبثه درهم فان عقد على أقل
من عشرة وحيت العشرة وقد خالفنا قول الله تعالى فان طلقها
فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره

هذا الحديث يدل على ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق
ولا ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق
ولا ان النكاح في الاسلام لا يجوز بغير مهر ولا عتق

من قبل ان يتوفون وقد فرغتم من فريضته ففعلوا ما
وهو عاقر وعندنا حنفه لوتى حنته وحب لها كما انا
فرض لانفسه وقول النبي صلى الله عليه وآله والعلم
قبل يا رسول الله وما العلقاق قال يا تراضى عليه ^{الاهل}
وقد حصل الزاوى درهم وقال من استحل بدمه فقد
استحل وقال علي كرم الاجاح على امرئ ان يصدق
قله كان او كثير وازوج امرءة على قليم اليه من الغنم
بعد ان طلب من الزوج خاتماً من حديد فلم يقدر عليه
سا ذهب الاماميه الى ان القوصه اذا اطلقها قبل ^{القض}
والتحل يحجب لها المقتة وقال مالك لا يحجب وقد غا
قوله تعالى الاجاح عليك ان تطلقن النساء
ما لم يتوفون او ترضوا لهن فريضته فتتوفون عا
الموسع قد رة وعلى القبر قللة متاعا بالمعروف حيا
على الحسين امر بالتمتع وهو الوجوب بفضل بن الزين
والعسر فلم يكن واجبا لما فضل كصدقه التطوع لا ^{فضل}
بينهما فيها وقوله حقا على الحسين والحق ثابت ^{علي}
لوجوب وقال القائل والاطلاق متاع بالمعروف حيا

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, on aged paper. The text is written in dark ink and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the botanical or geographical content of the adjacent page. The script is dense and flowing, characteristic of historical manuscripts.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

على المقتنين **ب** ذهب الامامية الى انه اذا تزوج امرؤ و دخل
 اليها ثم طلقها فلزوجها كما جها في العدة فاذا تزوجها بغير فاق
 دخل السنة المبر وان طلقت قبل الدخول فلها النصف
 قال ابو حنيفة يحجب الجميع وقد خالف قوله الله تعالى
 فيصنف ما فرضتم **ج** ذهب الامامية الى ان الولية
 ليست واجبة الدعاء اليها سخي غير واجبة
 الاكل واوجبنا في الجميع وقد خالف برادة الزهري
 وقوله عليه السلام ليس في المال حق سوى الزكاة **المفسر**
قال **الث** **عشرة** في الطلاق وفيه مسائل **الاول** ذهب الامامية
 الى ان الطلاق المحرم هو ان يطلق الى الدخول بها الحاضر حيا
 معها الحال حال حضنها او طهر قدامها فيه فاق
 لا يقع وخالف فيها الفقهاء وقد خالفوا قوله تعالى فطلقوهن
 بعد ان يامر لعل عدتهن فهو ذلك على تحريم الطلاق في
 غير الطهر فتلقون منها عنده والتمى يدل على الفساد وطلق
 ابن عمر امرته ثلثا وهي حاضرة فامر النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يراجعها فقال لعبد الله فزدها على كل ركنها
 اثنتا عشرة رواية عن ابن عمر طلقت وهي حاضرة فقال لعبد الله

٩٧
 على التقين **ب** ذهب لامايته الى ان اذا تزوج امرءه ودخل
 بها ثم طلقها فلزوجها كاحكامها في العدة فاذا تزوجها بهن فادخل
 خال المستقر المهر وان طلقت قبل الدخول فلها النصف
 قال ابو حنيفة يجب جميع وقد خالف قوله الله تعالى
 فِصْفَ مَا قَرَضْتُمْ **ج** ذهب لامايته الى ان الوليعة
 ليست واجبة الدعاء اليها سخي غير واجب
 الاكل واجباتها في جميع وقد خالف براءة اليه
 وقوله عليه السلام ليس في المال حق سوى الزكاة **افضل**
الكاتب لا الطلاق وفيه مسائل **الاول** ذهب لامايته
 الى ان الطلاق المحرم هو ان يطلق الرجل دخولها بالحاضر
 معها الحال حال حضها او في ظهر قد جامعها فيه فاما
 البائع وخالف فيها الفقهاء وقد خالفوا قوله تعالى فطافوا
 بعد تزواي لعل عدته تنفوذ اليه على تحريم الطلاق في
 غير الطرافين سبعا عنه والتميز يدل على الفساد وطلق
 ابن عمر بن الخطاب ومي حاضرا لمي النبي صلى الله عليه وسلم
 ان ياجعها فقال غلب الله فزها على ولزها
 شتا ورواه عن ابن عمر طلق ومي حاضرا فقال اعد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

ما هكذا امرت انما السنة ان يستقبل بها الطهر فطلعت
 وكلفت وتطيقه **الاجابة** ذهب الامامية الى ان طلاقها
 لك لا يقضي واحدا من ان يقول طلاقك لك فانه يقع
 وقال الشافعي واحدا يقع الثلث واليحيى بن زكريا
 ومالك يكون محرما ويقع الثلث وقد خالفوا في طلاقها
 الطلاق من زمان وسئل عمر النبي صلى الله عليه واله
 لك فقال عصيت بك وهو يدل على تحريمه فيكون
 عنه ويروي بن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول
 الله صلى الله عليه واله وسنتين من خلافه وعمره الثلث
 واحدة فقال عمر ان الناس قد استعملوا فيها كالمسح
 فيه انا فلما استخبرنا عليهم فامضى عليهم فالزمهم الثلث
 وقال بن عباس طلق ما كانت تحب من يد امرئ ثلث سنة
 مجلس واحد فخرن عليها حزنا شديدا فساله رسول الله
 صلى الله عليه واله الا كيف طلقها فقال طلقها لك في مجلس
 فالتم قال عليهم السك انما كانت واحدة فارجعها ان ثبت
 قاله ارجعها **ج** ذهب الامامية الى ان الاستها في الطلاق
 واحد شرط في وقوعها وليس شرط ولا واجب ولا

هذا الحديث في الطلاق
 وهو من حديث علي بن ابي طالب
 عن النبي صلى الله عليه واله
 في الطلاق

خالفوا قوله تعالى واشهدوا ذوي غلباتكم ولا يجوز
 على الرجعة لان الفرق اقرب حيث قال وفار فوهن بعد
 يعني الطلاق ولان الاستهاد على الرجعة غير واجب
 في صحتها فهو شرط في ايقاع الطلاق فوجب حمل عليه
 ذهب الامامية الى ان طلاق المكر وبطلان عقد وسائر
 وقال ابو حنيفة يقع طلاقه وعقده وكل عقد يقع فتح كالبيع
 والصلح فانه يقع موقفا يضيح ان اجازها ولا بطلت وقد
 خالفوا قوله عليه السلام رفع عن امي الخطاء والنسيان وما
 استكرهوا عليه وقال عليه السلام لا طلاق ولا عتاق في اطلاق
 ولا غلق ولا كراه **ج** ذهب الامامية الى ان لا يجوز استعانة
 المحرم وان يوصلها الى المباح وقال ابو حنيفة يجوز قال ابن
 المبارك استعانة الى ابي حنيفة زوجها واشتت فارق
 فقال لها ارتدي وزول النكاح وقال لزوجة اميرة قبل
 اتها بشهوة فان نكاح زوجها منكسح وقال القس بن سبل
 في كتابه في ثمانية وعشرون مسألة كلها بمعنى من
 ذلك كره وقد خالفوا النقل فان الله تعالى عاقب من احسب
 حيلة محظونة عقوبة سديدة حتى انه منعه من فعله وقد

هذا الحديث في الطلاق
 وهو من حديث علي بن ابي طالب
 عن النبي صلى الله عليه واله
 في الطلاق

هذا الحديث في الطلاق
 وهو من حديث علي بن ابي طالب
 عن النبي صلى الله عليه واله
 في الطلاق

حيث ان الله تعالى حرم على بني اسرائيل صيد السمك في
 فوضعوا السمك يوم الجمعة فدخل السمك يوم السبت
 فاخذوا السمك يوم الاحد فقال الله تعالى فلما عتوا
 ما نهوا عنه فلما لمسته كوثوا فرددوا حاسرين وقال النبي
 صلى الله عليه وآله لعن الله اليهود جهت عليهم النجس
 واكلوا اثمها ولما نظر محمد بن الحسن الشيباني الى هذا
 قال استعجن لا يتوصل الى اللباس بالمعاصي ثم نقض هذا
 القول فقال لو ان رجلا حضر عشاءكم وادعى ان فلان زنى
 وهو يعلم انه كاذب شهد بذلك شاهدان نوراهما
 يعلمان ذلك فحكم الحاكم له باحلتها باطنا وعلنا
 انتم لو ان رجلا تزوج امرأة جميلة فرغب فيها اجنو
 قبل فحول وجهها فان هذا الاجنبي فاذا عاها زوجة
 وان زوجها طلقها قبل التحويل وتزوج بها وشهد له
 بذلك شاهدا نوراهما وحكم الحاكم بذلك فتدحكه حجت
 على الاول ظاهره وابطا وحلت للثاني ظاهره وابطا
 هذا مذموم لا يختلف الحقيقة فيه ذهب الامامية الى
 ان اعتبار عد الطلاق في الزوج ان كانت حرة فطلاقا

في قوله تعالى فوضعوا السمك يوم الجمعة...
 في قوله تعالى فلما عتوا...
 في قوله تعالى كوثوا...
 في قوله تعالى حاسرين...
 في قوله تعالى لعن الله اليهود...
 في قوله تعالى جهت عليهم النجس...
 في قوله تعالى اكلوا اثمها...
 في قوله تعالى شاهدان نوراهما...
 في قوله تعالى باطنا وعلنا...
 في قوله تعالى اجنو...
 في قوله تعالى قبل فحول...
 في قوله تعالى وان زوجها...
 في قوله تعالى شهد له...
 في قوله تعالى فتدحكه حجت...
 في قوله تعالى على الاول...
 في قوله تعالى هذا مذموم...
 في قوله تعالى لا يختلف...
 في قوله تعالى ذهب الامامية...
 في قوله تعالى ان كانت حرة...

لث وان كانت تحت عبد فان كانت حرة فطلاقا
 اثنان وان كانت تحت حرة وقال الشافعي لا اعتبار بالزوج
 ان كان حرا فقلت طلاقا وان كان مملوكا فطلقت
 وقد خالف قول القائلين الطلاق مرتان فانما طلاق واحد
 او تسريح واحد بخلاف جعل الزوج الطلاق الثالث هذه
 الآية وردت في الحرة لقول القائلين فلا جناح عليهما فاما
 بولي الحرة هي التي تقدر ون لامتة فاما لامتة متنا
 وقالت عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله قال طلاق ولا
 طلاقان وعدتها حيتان وسئل رجل عن عمر بن الخطاب
 في خلافته فقال طلاق لامتة فلم يعلم ما يقول فاشا
 الى السيد المؤمنين علي الصكرة والسلم وكان حاضرا فاشا
 باصبعه فقال لاشان فاجابه عمر بذلك فقال لاشا
 فلم يدمها يقول فاشا هذا فقال وملك انه على بن ابي طالب
 ذهب الامامية الى انه اذا كانت لامتة ولتمت
 الزوجين والحال عامر فبطلت لاشيا على طلاقها
 اخذوه وخالف ابو حنيفة ومالك والشافعي وقيل هو طلاق
 ولا يحل لكم ان تأخذوا ما اتفقوا عليه شيئا الا ان

في قوله تعالى فوضعوا السمك يوم الجمعة...
 في قوله تعالى فلما عتوا...
 في قوله تعالى كوثوا...
 في قوله تعالى حاسرين...
 في قوله تعالى لعن الله اليهود...
 في قوله تعالى جهت عليهم النجس...
 في قوله تعالى اكلوا اثمها...
 في قوله تعالى شاهدان نوراهما...
 في قوله تعالى باطنا وعلنا...
 في قوله تعالى اجنو...
 في قوله تعالى قبل فحول...
 في قوله تعالى وان زوجها...
 في قوله تعالى شهد له...
 في قوله تعالى فتدحكه حجت...
 في قوله تعالى على الاول...
 في قوله تعالى هذا مذموم...
 في قوله تعالى لا يختلف...
 في قوله تعالى ذهب الامامية...
 في قوله تعالى ان كانت حرة...
 في قوله تعالى فطلقت...
 في قوله تعالى طلاقا...
 في قوله تعالى لامتة...
 في قوله تعالى لاشيا...
 في قوله تعالى لاشان...
 في قوله تعالى عمر بن الخطاب...
 في قوله تعالى السيد المؤمنين...
 في قوله تعالى علي الصكرة...
 في قوله تعالى حاضرا...
 في قوله تعالى باصبعه...
 في قوله تعالى لاشان...
 في قوله تعالى فاجابه...
 في قوله تعالى عمر...
 في قوله تعالى بذلك...
 في قوله تعالى فقال...
 في قوله تعالى لاشا...
 في قوله تعالى فلم يدم...
 في قوله تعالى يقول...
 في قوله تعالى فاشا...
 في قوله تعالى هذا...
 في قوله تعالى فقال...
 في قوله تعالى وملك...
 في قوله تعالى انه...
 في قوله تعالى على...
 في قوله تعالى بن...
 في قوله تعالى ابي...
 في قوله تعالى طالب...
 في قوله تعالى ذهب...
 في قوله تعالى الامامية...
 في قوله تعالى الى...
 في قوله تعالى انه...
 في قوله تعالى اذا...
 في قوله تعالى كانت...
 في قوله تعالى لامتة...
 في قوله تعالى ولتمت...
 في قوله تعالى الزوجين...
 في قوله تعالى والحال...
 في قوله تعالى عامر...
 في قوله تعالى فبطلت...
 في قوله تعالى لاشيا...
 في قوله تعالى على...
 في قوله تعالى طلاق...
 في قوله تعالى اخذوه...
 في قوله تعالى وخالف...
 في قوله تعالى ابو...
 في قوله تعالى حنيفة...
 في قوله تعالى ومالك...
 في قوله تعالى والشافعي...
 في قوله تعالى وقيل...
 في قوله تعالى هو...
 في قوله تعالى طلاق...
 في قوله تعالى ولا...
 في قوله تعالى يحل...
 في قوله تعالى لكم...
 في قوله تعالى ان...
 في قوله تعالى تأخذوا...
 في قوله تعالى ما...
 في قوله تعالى اتفقوا...
 في قوله تعالى عليه...
 في قوله تعالى شيئا...
 في قوله تعالى الا...
 في قوله تعالى ان...

الايضاً خذوه الله فان ختم الايضاً خذوه الله فلا
 جناح عليهما فيها اقتلت **بح** ذهب الامانة الى
 ان لا يقع الطلاق قبل التكاح فلو فاك طرفة اترجها
 في طأ لو كان باطلا لا اعتبار له ولو تزوج لم يطلاق وفي
 ابو حنيفة يصح فاذا تزوج امرأه طلقت وقد خالف قول
 الشبي صلى الله عليه وآله لا طلاق قبل التكاح وقول
 علي كسك لا طلاق فيما لا ملك ولا بيع ولا عتق فيما لا ملك
 لان الطلاق في الزمان لا في الملك انما يتحقق بعد لا قبل **ط**
 ذهب الامانة الى ان لا يقع طلاق الولي عن له عليه
 ولاية لا بعوض ولا بعينه وقال مالك لا يصح بعوض و
 قد خالف قول علي كسك الطلاق لمن اخذ بالساق **ك**
 ذهب الامانة الى ان لا يشترط في مدة الايلة زيادة
 من اربعة اشهر وقول ابو حنيفة بخلافه اربعة اشهر وقد خالف
 قول بقول الذين يؤلون من نساءهم ترخيصاً اربعة
 اشهر فعمل مدة الترخيص اربعة اشهر **ب** ذهب الامانة
 الى ان لا يقع الطلاق بمجرد خروج مدة الترخيص بل اذا
 انقضت طالع الحكم بالفسخ او الطلاق لحل المطالبة بالفسخ

في قوله لا يقع الطلاق قبل التكاح...
 في قوله لا يقع طلاق الولي عن له عليه ولاية...
 في قوله لا يشترط في مدة الايلة زيادة...
 في قوله لا يقع الطلاق بمجرد خروج مدة الترخيص...
 في قوله انقضت طالع الحكم بالفسخ...

في قوله لا يقع طلاق الولي...
 في قوله لا يشترط في مدة الايلة...
 في قوله لا يقع الطلاق بمجرد خروج...
 في قوله انقضت طالع الحكم...

او الطلاق بعد المدة وقال ابو حنيفة محل المطالبة المدة
 بعد فان خرجت طلقت بالخروج ما بينا وخالف قول بقول
 الذين يؤلون من نساءهم ترخيصاً اربعة اشهر فان ما
 فان الله عفو رحيم فان عزموا الطلاق فان الله يجمع
 عليهم اضافة المدة الى المولى بل المليك فاذا كانت حرة
 لم يكن حراً لغيره كالذين الجاهل ليس لصاحبه المطالبة **ب**
 الا حرة عقب الترخيص بالفسخ بقاء العقيب فقال فان
 اى جاسعوا واصافوا المولى وقال فان عزموا الطلاق
 فان الله يجمع عليهم اضافة اليهم فوجب ان يقع الطلاق
 بغيره كالفسخ والحقيقة لا يجعلونه بغيره بل بانقضاء المدة

الله تعالى وصف نفسه بالغفران والرحمة مع العيشة
 وهو وان لم يكن ما اوصاكت في صورة المنتقم الى الغفران
 هناك حرمة الاثم فلا كان لا صورة من غير ذلك وصف
 نعم لا منه بالغفران ولما ذكر الطلاق وصف نفسه
 بالسميع لان الطلاق يسمع فلو جعله بانقضاء المدة لم
 يكن هناك تاسيع **ب** ذهب الامانة الى ان الترخيص
 ما طالع بعد مدة الترخيص ودافع ليطبق عنه السلطان

في قوله لا يقع طلاق الولي...
 في قوله لا يشترط في مدة الايلة...
 في قوله لا يقع الطلاق بمجرد خروج...
 في قوله انقضت طالع الحكم...

هذا الحديث يدل على ان الطلاق لا يقع الا بالثلاث
او اقل من ذلك وانما الرجوع الى الطلاق
على احوال من انا الرجوع الى الطلاق
عنه وقد خالف قوله تعالى وان عزموا الطلاق
فجعل العزم على الطلاق اليه وقوله النبي صلى الله عليه وآله
الطلاق لا يقع الا بالثلاث

على احوال من انا الرجوع الى الطلاق وقال الشافعي يطبق
عنه وقد خالف قوله تعالى وان عزموا الطلاق فجعل
العزم على الطلاق اليه وقوله النبي صلى الله عليه وآله
الطلاق لا يقع الا بالثلاث
من اخذ بالشاق **ج** ذهب الامامية الى انه لا يقع الظهار
قبل الزوج وقال ابو حنيفة وما لا يقع وقد خالفوا
قالي والذين يظنوا هو من يثابهم **يد** ذهب الامامية
الى انه يجب اطعام ستين مسكينا في الظهار ولا يجزى
ستين يوما وقال ابو حنيفة يجزى وقد خالف قوله
فأطعام ستين مسكينا اعتبر بالعدة **يو** ذهب الامامية
الى انه لا يجوز غطاء الكفان للكافر وقال ابو حنيفة
وقد خالف قوله تعالى لا تحذقوا مؤثرا يؤمنون بالله واليوم
الآخرة اذون من خاد الله ورسوله **ي** ذهب الامامية
الى انه اذا اطعم الستين بالحب لم ينجس من الطعام اجزاءه وقال
الشافعي يجب ان يملكهم ولا يجزى الاطعام وقد خالف
قوله تعالى فأطعام ستين **ي** ذهب الامامية الى انه اذا
اطعم خسا وكسي خسا لم يجز وقال مالك يجزى وقال ابو حنيفة
ان اطعم خسا وكسي خسا بقية اطعام خمس لم يجز وان كسى

هذا الحديث يدل على ان الطلاق لا يقع الا بالثلاث
او اقل من ذلك وانما الرجوع الى الطلاق
على احوال من انا الرجوع الى الطلاق
عنه وقد خالف قوله تعالى وان عزموا الطلاق
فجعل العزم على الطلاق اليه وقوله النبي صلى الله عليه وآله
الطلاق لا يقع الا بالثلاث

وهو ميت لم يجز احوال الطلاقات وقال علي بن ابي طالب
حرم شيئا حرم الله ولعن رسول الله صلى الله عليه وآله
عشرة من جملة البائع ولا يشرى بين الوكيل والموكل **هـ**
الامامية الى انه اذا وكلت بيع فاسدهم ملك البيع الصحيح
ابو حنيفة يملك الصحيح وقد خالف ذلك مقتضى العقد والفضل
فان الوكيل اذا اتممت الفاسد فالصحيح له يوكل فيه
كما لا يجوز ان يبيع بالاجنبي كذا ليس لهذا الوكيل **هـ**
المالك اذا احتج في حث لم يثاب وله عقد الوكيل وقال الله
الا ان تكون تجارة عن راضيك **ك** ذهب الامامية
الى انه لا يقع توكيل الصبي فهو عقد عن غيره لا يقع وقال
ابو حنيفة يصح ان يكون وكيل اذا كان ممن يعقل لا يقول
وقد خالف قوله تعالى رفع القلم عن ثلثه عن الصبي
يجزم ورفع القلم يستلزم ان لا يكون كلامه حكم **ك**
ذهب الامامية الى انه اذا قال العبدى اكثر من مال فلا يملك
بقدر مال فلان وفادة ما قاله الشافعي لا يجب الوكيل
وقد خالف قوله عليه السلام اقرار العقدة على انفسهم جائز وقد
بالاكثر فلا يقع لا غنا **ل** ذهب الامامية الى انه اذا قال

هذا الحديث يدل على ان الطلاق لا يقع الا بالثلاث
او اقل من ذلك وانما الرجوع الى الطلاق
على احوال من انا الرجوع الى الطلاق
عنه وقد خالف قوله تعالى وان عزموا الطلاق
فجعل العزم على الطلاق اليه وقوله النبي صلى الله عليه وآله
الطلاق لا يقع الا بالثلاث

هذا الحديث يدل على ان الطلاق لا يقع الا بالثلاث
او اقل من ذلك وانما الرجوع الى الطلاق
على احوال من انا الرجوع الى الطلاق
عنه وقد خالف قوله تعالى وان عزموا الطلاق
فجعل العزم على الطلاق اليه وقوله النبي صلى الله عليه وآله
الطلاق لا يقع الا بالثلاث

هذا الحديث يدل على ان الطلاق لا يقع الا بالثلاث
او اقل من ذلك وانما الرجوع الى الطلاق
على احوال من انا الرجوع الى الطلاق
عنه وقد خالف قوله تعالى وان عزموا الطلاق
فجعل العزم على الطلاق اليه وقوله النبي صلى الله عليه وآله
الطلاق لا يقع الا بالثلاث

على اليد اخذت حتى تؤدى وذلك لستلزم لفظ المستقر
 للشيء والعنف **ج** ذهب لامايته الى ان اذا خلط الوتر
 بالخلط لا يميز ضمن وقال كالت ان خلطها بادره
 وبالمثل لا يميز وقد خالف في ذلك النصوص القالة
 على الضمان والاستصحاب مع القدي وهو ههنا
 مستقار **د** ذهب لامايته الى ان اذا اعتدى في
 الوديعه والخروج من الحزن وانفع بها ثم ردها الى الحزن
 لم يزل الضمان وكذا العارية المحفوفة مع القدي وقال
 ابو حنيفة يبرأ وقد تقدم بيان الغلط فيه **هـ** ذهب
 الى ان الجباية على حمار القاضى كالجباية على حمار الشواها
 مالك اذا قطع ذهب حمار القاضى ضمن كمال مميته واذا قطع
 ذهب حمار الشواها ضمن الارش وقد خالف المنقول في العقوبة
 قال الله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعندوا عليه
 يثمل اعدى عليكم وجرا سيرة سيرة مثلهما
 ولان القيم يختلف باختلاف الاعيان لا باختلاف الملا
و ذهب لامايته الى ان النافع يضمن الغصب كزنا
 الارض وسكنى الدار قال ابو حنيفة لا يضمن فان غضب

اليد اخذت حتى تؤدى وذلك لستلزم لفظ المستقر
 للشيء والعنف ج ذهب لامايته الى ان اذا خلط الوتر
 بالخلط لا يميز ضمن وقال كالت ان خلطها بادره
 وبالمثل لا يميز وقد خالف في ذلك النصوص القالة
 على الضمان والاستصحاب مع القدي وهو ههنا
 مستقار د ذهب لامايته الى ان اذا اعتدى في
 الوديعه والخروج من الحزن وانفع بها ثم ردها الى الحزن
 لم يزل الضمان وكذا العارية المحفوفة مع القدي وقال
 ابو حنيفة يبرأ وقد تقدم بيان الغلط فيه ه ذهب
 الى ان الجباية على حمار القاضى كالجباية على حمار الشواها
 مالك اذا قطع ذهب حمار القاضى ضمن كمال مميته واذا قطع
 ذهب حمار الشواها ضمن الارش وقد خالف المنقول في العقوبة
 قال الله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعندوا عليه
 يثمل اعدى عليكم وجرا سيرة سيرة مثلهما
 ولان القيم يختلف باختلاف الاعيان لا باختلاف الملا
 ذهب لامايته الى ان النافع يضمن الغصب كزنا
 الارض وسكنى الدار قال ابو حنيفة لا يضمن فان غضب

الارض وسكنى الدار قال ابو حنيفة لا يضمن فان غضب
 الامل او قال انية لاجرها الفاضل لك الاجرة دون المالك
 قد خالف العقل والنقل فان العقل قاض ببيع الضرر في
 مال الغير وعدم المباحته فوجب العوض وقال الله تعالى فمن
 اعتدى عليكم فاعندوا عليه يثمل اعدى عليكم وجرا
 سيرة سيرة مثلهما وغير ذلك **ز** ذهب لامايته
 الى ان المضور في البيع الفاسد لا يملك بالعقد ولا القبض وقال
 ابو حنيفة يملك بالقبض وقد خالف العقل والنقل فان الفاسد
 وجوده في السبب كالعديم وقال الله تعالى ولا تأكلوا مما
 كنتم بالباطل **ح** ذهب لامايته الى ان اذا غضب جاريها
 ضمن الولد كالا مرق قال ابو حنيفة لا يضمن الولد بل الامر خاصة
 وقد خالف العقل والنقل فان العقل قاض بوجوب العوض
 عن الظلم وقال الله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعندوا
 عليه يثمل اعدى عليكم وقال الله عليه السلام على
 ما اخذت حتى تؤدى **ط** ذهب لامايته الى ان الشا
 يحجب عليه القطع والهرم وقال ابو حنيفة لا يحجبان بل يحجب
 فان غزم لم يقطع وان قطع لم يغزم وقد خالف العقل والنقل

اليد اخذت حتى تؤدى وذلك لستلزم لفظ المستقر
 للشيء والعنف ج ذهب لامايته الى ان اذا خلط الوتر
 بالخلط لا يميز ضمن وقال كالت ان خلطها بادره
 وبالمثل لا يميز وقد خالف في ذلك النصوص القالة
 على الضمان والاستصحاب مع القدي وهو ههنا
 مستقار د ذهب لامايته الى ان اذا اعتدى في
 الوديعه والخروج من الحزن وانفع بها ثم ردها الى الحزن
 لم يزل الضمان وكذا العارية المحفوفة مع القدي وقال
 ابو حنيفة يبرأ وقد تقدم بيان الغلط فيه ه ذهب
 الى ان الجباية على حمار القاضى كالجباية على حمار الشواها
 مالك اذا قطع ذهب حمار القاضى ضمن كمال مميته واذا قطع
 ذهب حمار الشواها ضمن الارش وقد خالف المنقول في العقوبة
 قال الله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعندوا عليه
 يثمل اعدى عليكم وجرا سيرة سيرة مثلهما
 ولان القيم يختلف باختلاف الاعيان لا باختلاف الملا
 ذهب لامايته الى ان النافع يضمن الغصب كزنا
 الارض وسكنى الدار قال ابو حنيفة لا يضمن فان غضب

اليد اخذت حتى تؤدى وذلك لستلزم لفظ المستقر
 للشيء والعنف ج ذهب لامايته الى ان اذا خلط الوتر
 بالخلط لا يميز ضمن وقال كالت ان خلطها بادره
 وبالمثل لا يميز وقد خالف في ذلك النصوص القالة
 على الضمان والاستصحاب مع القدي وهو ههنا
 مستقار د ذهب لامايته الى ان اذا اعتدى في
 الوديعه والخروج من الحزن وانفع بها ثم ردها الى الحزن
 لم يزل الضمان وكذا العارية المحفوفة مع القدي وقال
 ابو حنيفة يبرأ وقد تقدم بيان الغلط فيه ه ذهب
 الى ان الجباية على حمار القاضى كالجباية على حمار الشواها
 مالك اذا قطع ذهب حمار القاضى ضمن كمال مميته واذا قطع
 ذهب حمار الشواها ضمن الارش وقد خالف المنقول في العقوبة
 قال الله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعندوا عليه
 يثمل اعدى عليكم وجرا سيرة سيرة مثلهما
 ولان القيم يختلف باختلاف الاعيان لا باختلاف الملا
 ذهب لامايته الى ان النافع يضمن الغصب كزنا
 الارض وسكنى الدار قال ابو حنيفة لا يضمن فان غضب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page.

على التوبة **ذهب** الامانة الى جهة هبة الشا
وقال ابو حنيفة لا يجوز فيما قسم وقد خالف العقل الذي
على جواز التوبة وقول النبي صلى الله عليه وآله
زين وارجح والرحمان هبة **ج** ذهب الامانة
الى يوم الوقف بالعقد والقباض وقال ابو حنيفة لا يلزم
الا بحكم الحاكم وقد خالف قوله عليه السلام حبر الاصل وسئل
الفترة واجام القضاة وعلماء عليه **د** ذهب الامانة
الى ان يرضى الوقف على بنيهم وبني هاشم وقال الشافعي لا يجوز
لعدم حصصهم وخالف الاجماع الذي على جواز الوقف على
الفقراء والمساكين **هـ** ذهب الامانة الى ان اذا بنى
مسجدا او مقبرة واذن للناس في الصلوة او الدين ولم
يقبل اذنه وقتها ووقته لم يزل ملكه عنه وقال ابو حنيفة
اذا صلوا او دفنوا ازال ملكه وقد خالف العقل الذي على
اصالة بقاء الملك وقول النبي صلى الله عليه وآله لا يحل
امر مسلم الا عن طيبته **الفصل الثاني** **ع** في المواد
وقواعبها وفيه مسائل **الاولى** ذهب الامانة الى توثيق
خمس عشرة اولاد البنات واولاد الاخوات واولاد الاخوة

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the right page.

من الام وبنات الاخوة من الام وبنات الاخوة من الاب والعم
واولادها والخالدة واولادها والخال واولاده والعم اخو الام
للأمة واولاد بنات العم واولادهم والجد ابوالام والجد
اذا ابوالام على القريب المذكور في تصانيفهم ولا
يثبت مع واحد منهم مولى غنم ويجوز بيعهم بعضا على تركه
لاكتبهم وعليهم من القضاة والتابعين وقال ابو حنيفة
ذوي الارحام يوثقون لانه تقدم المولى ومن يأخذ بالزاد
عليهم فلو مات وترك بنتا وحقه فللمالك للبنت نصف الميراث
والاخر بالزاد كما تقول نحن لانهم يقدمون المولى على ذوي الارحام
ويقولون اذ لم يكن هناك مولى ولا من يرث بالعرض لا
بالزاد كان لذوي الارحام في القونا في توريث المولى معهم
الباقى وفاق وقال الشافعي انهم يوثقون ولا يجيبون
ان كان للبنت ميراثا فالأصل وان كان للمولى كان له
ان لم يكن مولى ولا قرابة فيرثه البنت للمالك وقد خالف في ذلك
قوله الله تعالى يوصيكم الله في اولادكم وولد البنت وولد
للاجماع على ان عيسى عليه السلام ولد لآدم عليه السلام وقال
الله صلى الله عليه وآله ان ابني هذا سيد ابائهم للبنات

Handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the left page.

لازموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان لا يقطعوا عليه مكانا لم يقطعوا
 بالهجرة صلى الله عليه وآله وسلم فاذوا واخذ فقال ذلك
 قال عليه السلام ان اخوه هذا سيد يصلي الله بهن فبين من
 المسلمين غنى الحسن عليه السلام وقال الله تعالى واولوا الاحبار
 بعضهم اولى ببعض وقال تعالى للرجال نصيب مما ترك الوالدان
 والاقرابون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون
 ولم يفرق بين الرجال والنساء وقال عليه السلام لما اراد
 من وارشده وروى ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الخال والاحبار في ذلك كثير **ب** ذهب الامامية الى
 الاقراب عليها وكذا البنت وقال الشافعي للبنت النصف والاب
 البت المال وقد خالف قوله تعالى واولوا الاحبار بعضهم
 اولى ببعض في كتاب الله وقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 تلك مواريت عتيقها ولعطيها وولدها وجعل ميراث ولد
 الملائكة لعمته فقال عليه السلام ولد الملائكة امه ابوه واقرابها
 كالا بون **ح** ذهب الامامية الى ان المسلم يرث الكافر فلا
 لاهير وقد خالفوا في ذلك عموم قوله تعالى يوصيكم الله
 في اولادكم وقوله عليه السلام الاسلام يعلم ولا يعلم عليه

وقوله عليه السلام الاسلام يزيد ولا ينقص **د** ذهب الامامية
 الى ان لا يرث الغصيب الثاني بون بالعرض النسي او
 القرابة او النسب من الزوجية والاولاد وقال الجمهور
 يرث بالغصيب وقد خالفوا قوله تعالى للرجال نصيب مما
 ترك الوالدان والاقرابون وللنساء نصيب مما
 ترك الوالدان والاقرابون فذلك ان النساء نصيب
 مما ترك الوالدان كالحال وقال جابر وزيد بن ثابت
 من قضاء العاهلية ان يرث الرجال دون النساء
 وقال الله تعالى واولوا الاحبار بعضهم اولى ببعض
 انما اراد الاقرب فالاقرب اجاءا والبنت اقرب من
 ابن العم والعم والابن يزعم ان يكون ولد الصليب اضعف سبي
 من ابن ابن ابن العم كما لو ترك ابن ثمانية وعشرين
 بنت لابن ستهين من ثلثين وكل بنت سهم ولو ترك
 عموز الوالدان ابن ابن ابن عمه كان لابن ابن ابن العم
 عشرة من ثلثين والباقي للبنات **هـ** ذهب الامامية
 الى بطلان العول وخالف فيه الفقهاء الاربعة وقد
 في ذلك العقل والقل قال ابن عباس سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم

رسل عالم عدوا جعل في المال نضفا ونضفا ومثا ذهب التصفا
 بالمال فابن الثلث فضيل من اول من اعال العشر ابيض فقال
 من الخطاب فضيل له هلا استرت عليه قال هيتة و هي
 الامامية الى جواز الوصية الوارث وخالف فيه الفقهاء الا
 وقد خالفوا كتاب الله تعالى حيث قال كتب عليكم اذا حضر
 الموت ان تترك خيرا الوصية للوالدين والاخرين فهو
 نص في الباب ولا يرفع من البر ولا قارب اولى من الاب
 كما قال الله عليكم انما من يعول وفيه صلة الرحم للمؤمنين
 تعالى فمن يترك بعد ما سمعه قائما انفذ على الدين سبيلك
 ولان الوارث قد يستحق التقضيل اما بسبب سكة فاقته
 ففرضه او بسبب كثرة عياله دون غيره او بسبب فضل وعلم
 فله سعيه الامور الذبوت فمنا العقل التقضيل ولا يمكن
 الا بالوصية ولانه كما بان التقضيل الحيوة كذا يجوز بعد
 الموت ذهب الامامية الى ان اذا وصى لا قال بغير
 الى من يعرف الناس انه قريبه وقال ابو حنيفة يعطى ذوالرحم
 خاصة ولا يدخل فيه من ليس بجور كسبي الغم وقال مالك هذا
 وصته للوارث من الاقارب لا غير وقد خالفوا العرف في ذلك

المزوجات اذا سبين ولكن وقال ابو حنيفة يجوز اخذ الجور
 من عقاب الاون من العبد دون العرب وقال مالك يجوز
 اخذها من جميع الكفار الا من شرك قريش وقد
 خالفوا قوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
 فاذا القيتهم الذين كفروا فاصرب الرقاب من غير
 استئذان ثم قال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله واليوم
 الدين او اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية يرضون
 اهل الكتاب بالجور دون غيرهم **الفصل الثاني**
 في الوارث وفيه مسائل **الاول** ذهب الامامية الى ان
 الشبهة عندنا عند المذبح لرجل اكل وقال الشافعي
 في قضايت قوله تعالى ولا تأكلوا مما اترككم اسم الله
 عليه فمات من **الثاني** ذهب الامامية الى ان لا يجوز
 ما صاده شيء من الجوارح الا بعد ملكه وقال ابو حنيفة
 مالك والشافعي يجوز بيع جميع ذلك اذا امكن بغيره وقال احمد
 بالبيع الا اكل الباسود البهيم وقد خالفوا قوله تعالى وما علمتم
 من الجوارح مكلين **الثاني** ذهب الامامية الى ان يحل
 الشك اذا مات حقا لله وقال مالك لا يحل حتى يقطع

المزوجات اذا سبين ولكن وقال ابو حنيفة يجوز اخذ الجور من عقاب الاون من العبد دون العرب وقال مالك يجوز اخذها من جميع الكفار الا من شرك قريش وقد خالفوا قوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فاذا القيتهم الذين كفروا فاصرب الرقاب من غير استئذان ثم قال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله واليوم الدين او اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية يرضون اهل الكتاب بالجور دون غيرهم الفصل الثاني في الوارث وفيه مسائل الاول ذهب الامامية الى ان الشبهة عندنا عند المذبح لرجل اكل وقال الشافعي في قضايت قوله تعالى ولا تأكلوا مما اترككم اسم الله عليه فمات من الثاني ذهب الامامية الى ان لا يجوز ما صاده شيء من الجوارح الا بعد ملكه وقال ابو حنيفة مالك والشافعي يجوز بيع جميع ذلك اذا امكن بغيره وقال احمد بالبيع الا اكل الباسود البهيم وقد خالفوا قوله تعالى وما علمتم من الجوارح مكلين الثاني ذهب الامامية الى ان يحل الشك اذا مات حقا لله وقال مالك لا يحل حتى يقطع

فمن قال لا اله الا الله وحده لا شريك له...
وقال خالف قوله عليه السلام احل الله لكم ميتان واما ثالثا
ولم يرد **د** ذهب الامامية الى استحباب الصلوة على

صلى الله عليه وآله وان يقول اللهم تقبل مني هذا الذبيحة
وقال ابو حنيفة كره ذلك وقد خالف عموما ياءها الذي
استواصوا عليه وسلموا تشبها وقوله تعالى وقفا
لك ذكر لك كذا ذكر لا تذكرى وروى ان جبريل عليه
قال للنبي صلى الله عليه وآله ان الله تعالى يقول من صلى عليا
مرة صليت عليه باعشر او قال عليه السلام على ذبيحة لله
اللهم تقبل من محمد وآل محمد وآل محمد **ه** ذهب
الامامية الى ان الضطر الى الميتة لا يجوز التسليم فيها
وقال ابو حنيفة وقد خالف قوله تعالى فمن اضطر وهذا
غير مضطر اليه **الفصل السادس عشر** في الامانة

وفيه سابل **الا** ذهب الامامية الى انه اذا خلف كل ما
ليثا ولا لبس ناعما لم يفقد وقال ابو حنيفة القام عليها
طاعة ولازم وقد خالف قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا
تحرزوا طيبات ما احل الله لكم وقوله تعالى وكلاهما
نكحكم الله حلالا طيبا وانقوا الله الذي انتم به مؤمنون

في الامانة...
في الامانة...
في الامانة...

في الامانة...
في الامانة...
في الامانة...

في الامانة...
في الامانة...
في الامانة...

فمن قال لا اله الا الله وحده لا شريك له...
وقال خالف قوله عليه السلام احل الله لكم ميتان واما ثالثا
ولم يرد **د** ذهب الامامية الى استحباب الصلوة على

صلى الله عليه وآله وان يقول اللهم تقبل مني هذا الذبيحة
وقال ابو حنيفة كره ذلك وقد خالف عموما ياءها الذي
استواصوا عليه وسلموا تشبها وقوله تعالى وقفا
لك ذكر لك كذا ذكر لا تذكرى وروى ان جبريل عليه
قال للنبي صلى الله عليه وآله ان الله تعالى يقول من صلى عليا
مرة صليت عليه باعشر او قال عليه السلام على ذبيحة لله
اللهم تقبل من محمد وآل محمد وآل محمد **ه** ذهب
الامامية الى ان الضطر الى الميتة لا يجوز التسليم فيها
وقال ابو حنيفة وقد خالف قوله تعالى فمن اضطر وهذا
غير مضطر اليه **الفصل السادس عشر** في الامانة

وفيه سابل **الا** ذهب الامامية الى انه اذا خلف كل ما
ليثا ولا لبس ناعما لم يفقد وقال ابو حنيفة القام عليها
طاعة ولازم وقد خالف قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا
تحرزوا طيبات ما احل الله لكم وقوله تعالى وكلاهما
نكحكم الله حلالا طيبا وانقوا الله الذي انتم به مؤمنون

في الامانة...
في الامانة...
في الامانة...

في القضاء وقوله وفيه مسائل **الأولى** ذهب لأبي
 إلى أنه لا يجوز أن يتولى القضاء العاوي وقال أبو حنيفة
 يجوز وقد خالف قوله تعالى وَمَنْ لَكُمْ بِأَنْتُمْ لَكُمْ
 قَالُوا لَكُمْ هُمْ كَأَنْتُمْ لَكُمْ وَالْعَامِي إِذَا حُكِمَ بِالْقُلُوبِ
 يعني ما أنزل الله **الثاني** ذهب لأبي حنيفة إلى أنه لا يجوز
 أن يتولى المرأة القضاء وقال أبو حنيفة يجوز وقد خالف
 قوله عليه السلام أخرجوهن من حيث أخرجهن الله تعالى
 ومن لاهما القضاء فدمها وأخرها الرجال ولأن
 سماع صوتها حرام ولا تخرج من بيتها وهو
 القضاء **ج** وقال أبو حنيفة إذا أخطأ القاضي بما
 يخالف التمسك بالسنة لم ينقض حكمه وقد خالف
 قوله تعالى وَمَنْ لَكُمْ بِأَنْتُمْ لَكُمْ قَالُوا لَكُمْ هُمْ كَأَنْتُمْ لَكُمْ
 وقال عليه السلام من أدخل في ديننا ما ليس به فهو
 وقال عليه السلام ردوهم إلى السنن وهذا هو
 جهال مع أن أبا حنيفة رفض قوله لأنه قال لو حكم بجواز
 بيع ما ترك التمسك على وجه عام ما نقص حكمه لأنه حكم
 بجواز بيع الشيء **د** ذهب لأبي حنيفة إلى أن المتأصّل

في القضاء وقوله وفيه مسائل الأولى ذهب لأبي إلى أنه لا يجوز أن يتولى القضاء العاوي وقال أبو حنيفة يجوز وقد خالف قوله تعالى وَمَنْ لَكُمْ بِأَنْتُمْ لَكُمْ قَالُوا لَكُمْ هُمْ كَأَنْتُمْ لَكُمْ وَالْعَامِي إِذَا حُكِمَ بِالْقُلُوبِ يعني ما أنزل الله الثاني ذهب لأبي حنيفة إلى أنه لا يجوز أن يتولى المرأة القضاء وقال أبو حنيفة يجوز وقد خالف قوله عليه السلام أخرجوهن من حيث أخرجهن الله تعالى ومن لاهما القضاء فدمها وأخرها الرجال ولأن سماع صوتها حرام ولا تخرج من بيتها وهو القضاء ج وقال أبو حنيفة إذا أخطأ القاضي بما يخالف التمسك بالسنة لم ينقض حكمه وقد خالف قوله تعالى وَمَنْ لَكُمْ بِأَنْتُمْ لَكُمْ قَالُوا لَكُمْ هُمْ كَأَنْتُمْ لَكُمْ وقال عليه السلام من أدخل في ديننا ما ليس به فهو وقال عليه السلام ردوهم إلى السنن وهذا هو جهال مع أن أبا حنيفة رفض قوله لأنه قال لو حكم بجواز بيع ما ترك التمسك على وجه عام ما نقص حكمه لأنه حكم بجواز بيع الشيء د ذهب لأبي حنيفة إلى أن المتأصّل

في القضاء وقوله وفيه مسائل الأولى ذهب لأبي إلى أنه لا يجوز أن يتولى القضاء العاوي وقال أبو حنيفة يجوز وقد خالف قوله تعالى وَمَنْ لَكُمْ بِأَنْتُمْ لَكُمْ قَالُوا لَكُمْ هُمْ كَأَنْتُمْ لَكُمْ وَالْعَامِي إِذَا حُكِمَ بِالْقُلُوبِ يعني ما أنزل الله الثاني ذهب لأبي حنيفة إلى أنه لا يجوز أن يتولى المرأة القضاء وقال أبو حنيفة يجوز وقد خالف قوله عليه السلام أخرجوهن من حيث أخرجهن الله تعالى ومن لاهما القضاء فدمها وأخرها الرجال ولأن سماع صوتها حرام ولا تخرج من بيتها وهو القضاء ج وقال أبو حنيفة إذا أخطأ القاضي بما يخالف التمسك بالسنة لم ينقض حكمه وقد خالف قوله تعالى وَمَنْ لَكُمْ بِأَنْتُمْ لَكُمْ قَالُوا لَكُمْ هُمْ كَأَنْتُمْ لَكُمْ وقال عليه السلام من أدخل في ديننا ما ليس به فهو وقال عليه السلام ردوهم إلى السنن وهذا هو جهال مع أن أبا حنيفة رفض قوله لأنه قال لو حكم بجواز بيع ما ترك التمسك على وجه عام ما نقص حكمه لأنه حكم بجواز بيع الشيء د ذهب لأبي حنيفة إلى أن المتأصّل

حكم بطله وقال الفقهاء لا يعضى بطله إلا أن أبا حنيفة
 أن علم ذلك في موضع ولايته قبل التولية
 بعدها حكم وإن علم في غير موضع ولايته قبل التولية
 أو بعدها لم ينقض وقد خالفوا بذلك قول الله
 تعالى فَا حَكَمَ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَقُولُهُ فَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ وَالْعِلْمُ
 فيكون العمل بما ولى وإليه يلزم أما فسق الحاكم أو
 اتفاق لأحكام لأن الرجل إذا طلق زوجته تلك محض
 الحكم ثم حجب الطلاق كان القول قوله مع عيبه
 حكم بغير علم واستخلف الزوج وسلم بالشيء
 لأنها عليه حرام وإن لم يحكم وفق الحكم وهكذا
 إذا اعتق وأعصب بحضرة لم يجد ولا نكاحه عند
 إعلان بخله فليعلم أن عملها كان حكماً بالباطل وإن
 علم بالعلم رتب الخط **هـ** ذهب لأبي حنيفة إلى أن الحكم
 تبع لشهادة الشاهدين فإن كانا صادقين كان حكمه
 صحيحاً ظاهراً وباطناً وإن كانا كاذبين كان حكمه صحيحاً
 ظاهراً وباطلاً سواء كانا عقداً ورفع عقداً فسخ

في القضاء وقوله وفيه مسائل الأولى ذهب لأبي إلى أنه لا يجوز أن يتولى القضاء العاوي وقال أبو حنيفة يجوز وقد خالف قوله تعالى وَمَنْ لَكُمْ بِأَنْتُمْ لَكُمْ قَالُوا لَكُمْ هُمْ كَأَنْتُمْ لَكُمْ وَالْعَامِي إِذَا حُكِمَ بِالْقُلُوبِ يعني ما أنزل الله الثاني ذهب لأبي حنيفة إلى أنه لا يجوز أن يتولى المرأة القضاء وقال أبو حنيفة يجوز وقد خالف قوله عليه السلام أخرجوهن من حيث أخرجهن الله تعالى ومن لاهما القضاء فدمها وأخرها الرجال ولأن سماع صوتها حرام ولا تخرج من بيتها وهو القضاء ج وقال أبو حنيفة إذا أخطأ القاضي بما يخالف التمسك بالسنة لم ينقض حكمه وقد خالف قوله تعالى وَمَنْ لَكُمْ بِأَنْتُمْ لَكُمْ قَالُوا لَكُمْ هُمْ كَأَنْتُمْ لَكُمْ وقال عليه السلام من أدخل في ديننا ما ليس به فهو وقال عليه السلام ردوهم إلى السنن وهذا هو جهال مع أن أبا حنيفة رفض قوله لأنه قال لو حكم بجواز بيع ما ترك التمسك على وجه عام ما نقص حكمه لأنه حكم بجواز بيع الشيء د ذهب لأبي حنيفة إلى أن المتأصّل

ان القذف مجزؤه لازمة بشهادة بل الجلد وبعد الجلد
 قبل شهادته وان تاب وقد خالف قوله تعالى
 والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باثباته فبعثهم الله
 فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً
 واولئك هم الفاسقون علق على القذف الجلد و
 الشهادة ولم يعلق به الشهادة على الجلد بل عطفها عليه
 ثم قال الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان
 الله غفور رحيم ولا يستأجر رجوع الى الجمل العتوف
 بعضها الى بعض لاتحادها في الحكم ولا بدعتا قال
 اصلحوا استرطع التوبة اصلاح العمل فلا يكون الا
 ما يدا الى الصق لا قرب الزوال مجزؤه التوبة واصلاح
 العمل اما استرطع قبول الشهادة فوجب عود الامتناع
 اليه ولان النبي صلى الله عليه وآله قال في قوله تعالى
 الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا توبتهم اصلحت
 نفسه فاذا تاب قبلت شهادته وهونض ولان الله
 مقبول الشهادة الصق اذا الوثوق بصدقه اما يحصل
 من لا معنى له الشهادة بعد علمه حينئذ وقا

في قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باثباته فبعثهم الله فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم الفاسقون علق على القذف الجلد و الشهادة ولم يعلق به الشهادة على الجلد بل عطفها عليه ثم قال الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ولا يستأجر رجوع الى الجمل العتوف بعضها الى بعض لاتحادها في الحكم ولا بدعتا قال اصلحوا استرطع التوبة اصلاح العمل فلا يكون الا ما يدا الى الصق لا قرب الزوال مجزؤه التوبة واصلاح العمل اما استرطع قبول الشهادة فوجب عود الامتناع اليه ولان النبي صلى الله عليه وآله قال في قوله تعالى الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا توبتهم اصلحت نفسه فاذا تاب قبلت شهادته وهونض ولان الله مقبول الشهادة الصق اذا الوثوق بصدقه اما يحصل من لا معنى له الشهادة بعد علمه حينئذ وقا

ابو حنيفة لو شهد عند الحاكم عدلان فغيا قبل الحكم بشهادتهما
 لم يثبت الحكم سواء كان الشهود بهما يحتاج الى المشاهدة
 او لا وقد خالف قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باثباته فبعثهم الله فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم الفاسقون علق على القذف الجلد و الشهادة ولم يعلق به الشهادة على الجلد بل عطفها عليه ثم قال الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ولا يستأجر رجوع الى الجمل العتوف بعضها الى بعض لاتحادها في الحكم ولا بدعتا قال اصلحوا استرطع التوبة اصلاح العمل فلا يكون الا ما يدا الى الصق لا قرب الزوال مجزؤه التوبة واصلاح العمل اما استرطع قبول الشهادة فوجب عود الامتناع اليه ولان النبي صلى الله عليه وآله قال في قوله تعالى الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا توبتهم اصلحت نفسه فاذا تاب قبلت شهادته وهونض ولان الله مقبول الشهادة الصق اذا الوثوق بصدقه اما يحصل من لا معنى له الشهادة بعد علمه حينئذ وقا

ابو حنيفة لو شهد عند الحاكم عدلان فغيا قبل الحكم بشهادتهما لم يثبت الحكم سواء كان الشهود بهما يحتاج الى المشاهدة او لا وقد خالف قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باثباته فبعثهم الله فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم الفاسقون علق على القذف الجلد و الشهادة ولم يعلق به الشهادة على الجلد بل عطفها عليه ثم قال الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ولا يستأجر رجوع الى الجمل العتوف بعضها الى بعض لاتحادها في الحكم ولا بدعتا قال اصلحوا استرطع التوبة اصلاح العمل فلا يكون الا ما يدا الى الصق لا قرب الزوال مجزؤه التوبة واصلاح العمل اما استرطع قبول الشهادة فوجب عود الامتناع اليه ولان النبي صلى الله عليه وآله قال في قوله تعالى الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا توبتهم اصلحت نفسه فاذا تاب قبلت شهادته وهونض ولان الله مقبول الشهادة الصق اذا الوثوق بصدقه اما يحصل من لا معنى له الشهادة بعد علمه حينئذ وقا

في قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باثباته فبعثهم الله فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم الفاسقون علق على القذف الجلد و الشهادة ولم يعلق به الشهادة على الجلد بل عطفها عليه ثم قال الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ولا يستأجر رجوع الى الجمل العتوف بعضها الى بعض لاتحادها في الحكم ولا بدعتا قال اصلحوا استرطع التوبة اصلاح العمل فلا يكون الا ما يدا الى الصق لا قرب الزوال مجزؤه التوبة واصلاح العمل اما استرطع قبول الشهادة فوجب عود الامتناع اليه ولان النبي صلى الله عليه وآله قال في قوله تعالى الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا توبتهم اصلحت نفسه فاذا تاب قبلت شهادته وهونض ولان الله مقبول الشهادة الصق اذا الوثوق بصدقه اما يحصل من لا معنى له الشهادة بعد علمه حينئذ وقا

شهادة حضم ولا طين والعدو منهم لان مناط قبول
 الشهادة حصوله من الحكم بصدق المدعى باعتبارها
 ومع العداوة لا يثبت الظن وقال ابو حنيفة الضيق
 الذي يرد به الشهادة ما لم يكن على وجه التدين كان ناه
 السقوط وانما ما يتدين به ويعتدله ذهباً فلا يرد
 شهادة كاهل الذم فنقوا على سبيل الدين وكذا
 اهل النفي فحيان لا يرد شهادة تم وقد خالف قولنا
 ان جاء كذا فأتى ببناء فثبتوا وقال ابو حنيفة
 مالك اللعب بالسطح غير حرام لكن يرد به الشهادة و
 قال الشافعي ليس بحرام ولا يرد به الشهادة وقد خالفوا
 قول النبي صلى الله عليه وآله حيث نهى عن اللعب بالسطح
 ومن يقوم يلعبون بالسطح فقال هذه التماثيل التي
 انتم لها عاكفون شبهها بالاصنام المعبودة وقال
 الامام علي السطوح من الذب خلق الله يقولات
 مات وقال ابو حنيفة لا يفتق شار السبيد المطبوخ ولا
 غيره ولا احد ولا يرد به شهادة وهو خلاف ما تقدم
 من تحريم السبيد ذهب الامامية الى تحريم اللعب

اللعبة من غير ان يثبت
 ان اللعب بالسطح
 هو اللعب بالتمثيل
 والتمثيل هو ما
 يشبه الاصنام
 المعبودة

هذا هو المتن
 في نسخة اخرى
 قال ابو حنيفة
 لا يرد به الشهادة
 ما لم يكن على وجه
 التدين كان ناه
 السقوط وانما ما
 يتدين به ويعتدله
 ذهباً فلا يرد
 شهادة كاهل الذم
 فنقوا على سبيل
 الدين وكذا اهل
 النفي فحيان لا
 يرد شهادة تم
 وقد خالف قولنا
 ان جاء كذا فأتى
 ببناء فثبتوا
 وقال ابو حنيفة
 مالك اللعب
 بالسطح غير
 حرام لكن يرد
 به الشهادة و
 قال الشافعي
 ليس بحرام ولا
 يرد به الشهادة
 وقد خالفوا
 قول النبي صلى
 الله عليه وآله
 حيث نهى عن
 اللعب بالسطح
 ومن يقوم
 يلعبون بالسطح
 فقال هذه
 التماثيل التي
 انتم لها عاكفون
 شبهها بالاصنام
 المعبودة وقال
 الامام علي
 السطوح من
 الذب خلق الله
 يقولات مات
 وقال ابو حنيفة
 لا يفتق شار
 السبيد المطبوخ
 ولا غيره ولا
 احد ولا يرد
 به شهادة وهو
 خلاف ما تقدم
 من تحريم
 السبيد ذهب
 الامامية الى
 تحريم اللعب

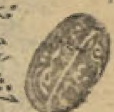
بالزينة وورد الشهادة به وقال الشافعي ليس بحرام ولا
 يرد به الشهادة وقد خالف قول رسول الله صلى الله عليه وآله
 من لعب بالزينة فقد عصي الله ورسوله وقال علي بن
 من لعب بالزينة فكأنما عسر يده في حنك الخنزير ورواه
 الشافعي ومالك الغناء ليس بحرام ولا يفتق فاعلم
 ولا يرد به الشهادة وقد خالفوا قولنا ولا تجتنبوا قول
 وقال محمد بن الحنفية قول الزور الغناء وقال الله تعالى
 ومن كان من بينكم من يشترى لهو الخواشي فقال ابن عباس
 وابن سعود انه الغناء وقال علي بن ابي اسلم الغناء يثبت الغناء
 لا القبح كجانب الماء البعل ونهى النبي صلى الله عليه وآله
 عن بيع الغنيات وشراهن والخنزير فيهن واكل لثامهن
 ومنهم من حرام وقال مالك كل من حذ في معصية لا
 اقبل شهادته بعد توبته وعللته وقد خالف قوله
 نقلاً واستشهدوا شهيدين من رجالكم وقال مالك
 لا اقبل شهادة البدوي على الحضرى الا في الخراج ومن
 قد خالف الآية وقال انما شهد صبي او عبداً او كافراً عند
 الحاكم فؤدت شهادتهم ثم بلغ الصبي واعتق العبد وسلم

هذا هو المتن
 في نسخة اخرى
 قال ابو حنيفة
 لا يرد به الشهادة
 ما لم يكن على وجه
 التدين كان ناه
 السقوط وانما ما
 يتدين به ويعتدله
 ذهباً فلا يرد
 شهادة كاهل الذم
 فنقوا على سبيل
 الدين وكذا اهل
 النفي فحيان لا
 يرد شهادة تم
 وقد خالف قولنا
 ان جاء كذا فأتى
 ببناء فثبتوا
 وقال ابو حنيفة
 مالك اللعب
 بالسطح غير
 حرام لكن يرد
 به الشهادة و
 قال الشافعي
 ليس بحرام ولا
 يرد به الشهادة
 وقد خالفوا
 قول النبي صلى
 الله عليه وآله
 حيث نهى عن
 اللعب بالسطح
 ومن يقوم
 يلعبون بالسطح
 فقال هذه
 التماثيل التي
 انتم لها عاكفون
 شبهها بالاصنام
 المعبودة وقال
 الامام علي
 السطوح من
 الذب خلق الله
 يقولات مات
 وقال ابو حنيفة
 لا يفتق شار
 السبيد المطبوخ
 ولا غيره ولا
 احد ولا يرد
 به شهادة وهو
 خلاف ما تقدم
 من تحريم
 السبيد ذهب
 الامامية الى
 تحريم اللعب

فانه يظهر على اكثر من هذا وانما اقتصرنا على هذا
 طلبا للاختصار ولان الكتاب ان لا يجوز للعامة ان
 يتقدموا على هؤلاء بل من يكون معصوما لا يجوز عليه
 لفظه ولا الزايد وهو حاصل بذلك فليحذر من كون
 بالله واليوم الآخر ويعرف انه مسئول عما عمل
 واعتقاده من اتباع ذوى الاموال والافتقار على تقليد
 الاحياء والآباء ولا يدخل نفسه في زمره الاستغناء
 الرؤساء منهم اعتقدا وما اعتقدوه من العقائد الباطنة
 طلبا للنافع الدنيوي واهملوا امر الآخرة وطلبوا
 العاجلة ورفضوا الآجلة فعوذ بالله تعالى من نزول
 الاقدام وهما اوردنا في هذا الكتاب كتابه
 لانه ادى بحيل فكيف من سيقى عن كثير البتة
 بالليل والله الموفق للصواب واليه المرجع
 والمآب وصلواته على سيدنا ونبينا وهادينا
 وهدينا محمد الصطفى وعلى ابن عمته ووصيته
 وعترته العجباء صلوة تقدا وكما ولا ينفده
 المخلصين بركة آخرها تقصم بالظهور المحلدين وترغم بها التوفيق

المبطلين جعلنا الله وآيا كمن الذين
 عليهم ولا هم يحزنون
 قد فرغ من تنويد هذا الكتاب
 المستطاب الذي كتبه
 ونظيره وبسطه الى اهل
 وزهقه ويكون بها
 للصدق والصواب
 عبد الله بن محمد
 الحارثي قال في
 عزه ومهر
 ربيع الثاني
 سنة ١٢٠٠
 بعد الله
 من محمد بن
 حامد الله
 الصلوة
 والاعمال

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

من جملته ملكات عبد الاحمد ناصر
نجا احمد بن اداقاني الملقب بها




۹۷۲

فصل در لغت

۱۷۷

۶۶۵۵
۱

۶۶۵۵	تاریخ
تاریخ کتبی	موضوع
	محل
کتابخانه ملی و اسناد ملی ایران	

۶۶۵۵-۱

